

протоиерей Николай Касьянович Сильченков

Практическое руководство при совершении приходских треб

Общие постановления, относящиеся к приходским требоисправлениям

Приступая ко всякому богослужению, священник должен в незабвенной памяти содержать Апостольскую заповедь: «очистим себя от всякия скверны плоти и духа, творяще святыню в страхе Божии» (Кор.7:1–2) (О долж. пресв. приход. §86).

Особенную осторожность внушается иметь пресвитерам, чтобы они всегда, а тем более при совершении таинств, не были в каком грехе тяжком, смертном, неочищенном покаянием (*Там же*).

Еще строже внушается остерегаться нетрезвости, когда они совершают таинства, ибо если, в помрачении ума, они опустят что-либо, или изменят в словах и действиях, относящихся к сущности таинства, например, в крещении забудут слова; которые составляют сущность крещения, то подвергнутся суду Божию и Церкви (*Там же* §87).

Наибольшую же осторожность должен иметь священник при произнесении слов, относящихся к существу таинства, которые называются *материю* или *формою*, чтобы они не были опущены, или изменены в чем при совершении таинства (*Там же* §88).

При совершении таинства священник должен объяснять значение его тем, для кого или над кем оно совершается (*Там же* §82). Молитвословия по домам прихожан совершаются с благоговением и тишиною, с чтением и пением внятным, без поспешности и замешательства и без произвольных изменений, или нововведений (*Уст. Дух. Конс. ст. 35–36*).

Пение при богослужении (в церкви ли, или в приходе) не должно походить на безчинный вопль; но петь должно со вниманием и умилением (*Трульск. соб. пр. 85*).

Облачение и другие предметы, необходимые при требоисправлениях должны быть целы, честны и чисты (*Требн. П. Могилы о действ. Св. Таин*).

Вообще, по чину богослужения Православной церкви, священник облачается в фелонь (ризы), когда на богослужении или священнодействии положено чтение Евангелия (*Там же и Типик. гл. 2 служ. 24 декабря, Гев. 5 и др.*).

Другия же требоисправления совершаются с возложением одной епитрахили, без которой священник не должен совершать никаких треб (*Там же*), за исключением исповеди больного в крайнем случае, и при очевидной смертной опасности (*Требн. П.Могилы о действ. Св. Таин*).

При требоотправлениях в приходе, облачаться нужно в священные одежды, благословив их (как это положено делать и в храме) и целуя на них изображение креста. А облачившись, доколе еще не начиналась служба (в ожидании, например, кадила и проч.), не следует разговаривать о мирском с домашними, или посторонними, а тем более смеяться, шутить. Но стоять должно молчаливо, в молитвенном положении. Кадило, для накладывания и выбрасывания жара, обыкновенно не дается женскому полу. (*Письм. по пастырск. богосл. протоиер. Евг.Попов. ч. II стр. 101*).

При подании святых тайн, должно помнить пресвитеру и то, что *святая* так строго запрещено продавать, что если бы причащающий потребовал хотя бы «медницу едину», подлежит лишению сана (*IV всел. пр. 23*), а потому всячески должно остерегаться требовать что либо за совершение таинств, но довольствоваться лишь добровольным даянием (*О долж. пресв. приходск. §89*).

Священно-церковнослужители не должны вводить в дома прихожан, при духовных требах, своих жен и других посторонних лиц (*Инстр. Благодичн. ст. 29*).

Священнослужители, уличенные в вымогательстве незаконной платы за преподание треб, отрешаются от мест и низводятся в причетники до раскаяния и исправления; а церковнослужители – в первый раз посылаются в монастырь, а во второй исключаются из духовного ведомства (*Уст. Духов. Конс. ст. 184*).

Священно-церковнослужители, которые, по жалобам прихожан, оказываются виновными в неисправности по совершению богослужения и треб, исправляются монастырским подначальством по мере вины; а в тех случаях, когда жалобы сего рода с ясностью не доказаны, но большая часть прихожан просит удалить от церкви подвергшихся таковым жалобам, они переводятся на другие места, с поручением особому надзору (*Там же ст. 191*).

Если бы кто из духовенства, во время богослужения, нарушил благочиние (в храме, или во время крестных ходов), то, в более важных случаях, о таковых доносится Святейшему Синоду; именно, когда неприличные слова, или действия, произвели соблазн, или остановку в богослужении, – и обвиняемый

немедленно подвергается суду в консистории, а о воспоследовавшем решении вновь доносится Святейшему Синоду (*Уст. Дух. Консист. ст. 37*).

Вне церкви, в священном облачении дерзнувший совершать богослужение в нетрезвости и обличенный в сем преступлении, в первый раз – отрешается от места и определяется, с запрещением священнослужения, на причетническую должность, впредь до искреннего раскаяния, исправления и очищения совести пред духовником (*Там же ст. 181*).

Священник имеет и свои права по наблюдению за порядком и тишиною во время службы Божией; о нарушениях благочиния он доносит своему начальству, или непосредственно, может принести жалобу на нарушителей мировому судье, и, таким образом, отослать их к суду (*т. XIV уст. о предупр. и пресеч. прест. ст. 12*), но насильственно выводить из церкви, брать под стражу, заключать под арест – это не входит в круг его прав и обязанности, – это дело полиции, и, следовательно, составляет превышение власти, или проступок против должности (*Уст. Дух. Консист. изъясн. Ливан. стр. 191*).

«Во время пения, по возможности, а в литургию весьма запрещать должен священник, чтобы не разговаривал никто, и об этом должен он говорить тотчас же, заметив указанный беспорядок, не обинуясь и не маня никому, какого б сана высокога ни был». (*Духов. регл. стр. 147*).

Священники не должны совершать треб в чужом приходе; все же требы у прихожан исполняются приходскими их священнослужителями. Но если бы представилась необходимость немедленно напутствовать больного таинствами, или безотлагательно крестить младенца при опасении за его жизнь, а местный священник почему-либо не мог прибыть в нужной скорости, в таком случае ни один священник не вправе отказываться от исполнения требы (*Инстр. благоч. ст. 41. Уст. Дух. Консист. ст. 97*).

Молитвы – в первый день по внегда родити жене отроча и на наречение имени младенцу

Время и место

Читается молитва на наречение имени и дается имя младенцу «в осьмый день» по рождении (*Требн.*), но не запрещается делать это и прежде – даже в первый день (*Требн.*).

Получив приглашение для чтения молитв родильнице, священник, взяв с собою епитрахиль, требник и крест, отправляется в дом родившей.

Обрядовый порядок

Пришедши в дом, где лежит родильница, и возложив на себя епитрахиль, священник становится близ ее кровати, и, обратясь к иконам, начинает: *Господу помолимся,*

См. употребительные требники. Начала обычного здесь не положено, потому что эти **МОЛИТВЫ** служат как бы продолжением тех молитв, которые раньше приносили к Богу о разрешении беременной и сама она, и ее домашние(*Письм. по наст. Богосл. протоиер. Евг. Попов. ч. 2 стр. 59*)

читает по требнику первую молитву: *Владыко, Господи Вседержителю...*, вставляя имя родильницы в тех местах, где показано («имярек»); также продолжает читать вторую и третью **МОЛИТВЫ** и затем, не делая отпуска, тотчас читает молитвы на наречение имени младенцу, которого приносит к этому времени бабка, став с ним сзади священника.

Узнав о желании родителей, какое они хотели бы дать имя младенцу, или предназначая Сам ему имя святого, воспоминаемого в тот день, священник возглашает: *Благословен Бог наш, всегда, ныне и присно и во веки веков. Аминь,* и читает *трисвятое, Пресвятая Троице, Отче наш.*; по возгласе: *Яко Твое есть царство...* тропарь дневной или того дня святого, или же тропарь храмового праздника;

Дневные тропари: в понедельник – бесплотным, вторник – Иоанну Крестителю, среду и пятницу – Кресту, четверг – Апостолам и Николаю чудотворцу, субботу – всем святым, воскресенье – воскресен гласовый. В недели же по Пасхе читаются особые, на каждую неделю положенные, тропари вместо дневных.

затем, обратясь к младенцу, благословляет его трижды, делая знамение креста на челе, устах и груди, говоря: *Господу помолимся,* и читая молитву на наречение имени: *Господи, Боже наш, Тебе молимся и Тебе просим, да знаменается свет лица Твоего на рабе твоём* (или рабе твоей), называя здесь младенца тем именем, какое предположено было ему дать, и потом продолжает молитву до конца; а по окончании ее, берет младенца на руки, и, став пред иконою Божией Матери, делает им вид креста (подымает вверх, опускает вниз, движет направо и налево), читая в это время тропарь Сретения: *Радуйся, благодатная Богородице Дево...* За сим бывает малый отпуст: *Слава Тебе, Христе Боже – упование наше, слава Тебе. Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу и ныне, и присно, и во веки веков. Аминь. Господи помилуй*(трижды). *Благослови. Христос, истинный Бог наш, молитвами пречистыя Твоя Матере* (святого, имя которого дано младенцу), *и всех святых, помилует и спасет нас, яко благ и человеколюбец.* По отпущении, обычно, дается для целования крест младенцу и бабке.

В чине принятия евреев говорится: в первый день подает им имена христианския (*II всел. соб. прав. 7*).

Церковные правила

Выбор имени предоставляется родителям: «и дает ему имя молитвою священною, еже родившие восхощут, с ним же и крещается» (*Симеон. Солун. гл. 59*), или же сам священник дает имя того святого, которого память прилучится в день чтения молитвы, или в осьмой день по рождении (*Требн.*); возрастные крещающиеся сами выбирают себе имя, еже восхощут (*Чипоследов. принят. иноверц.*).

Практические заметки

Молитвы о родильнице, когда читаются в церкви (а не в доме, где она лежит, как бы это следовало по смыслу самых молитв), должны быть читаны у порога церковного – *перед враты храма*, – и никак не следует позволять бабке, в ожидании крещения, приходить с некрещеным младенцем на средину церкви и садиться близ алтаря (*Письм. по Пастырск. Богосл. протоиер. Евг. Попов, ч. II стр. 72*).

Вообще имя младенцу даётся *христианское* –какого-либо святого. Из благоговения же к имени Иисуса и пресвятой Девы Богородицы не дается имен в честь их, т.е. имя *Иисус* не дается никому, имя же *Мария* дается в честь святых жен Марии Египетской, Марии Магдалины и пр., но не в честь Богородицы (*Попечен. Православн. Церкв. протоиер. Дебольск. стр. 144*).

Не следует давать новорожденным имена малоупотребительные и трудно выговариваемые (*Ворон. Енар. изд. 1870 г. стр. 1060*).

Нужно заботиться, чтобы выбор имени готовящемуся к крещению не был легкомыслен, неразумен и не основывался бы на каком либо предрассудке, суеверии или суетности. Люди простые боятся иногда некоторых имен, потому что, по их понятию, есть имена счастливые и есть бесталанная; люди же образованные некоторые имена находят для своих детей неприличными, и пр. Для сего нужно раскрывать прихожанам, что значит наречение имени святого, и для чего оно дается крещающемуся (*Руковод. для сельск. паст. ч. III стр. 112*). Благоразумие требует не давать одних и тех же имен многим детям в одном семействе, также новорожденному младенцу того самого имени, какое носило прежнее, уже умершее дитя. От сего бывают не редко недоразумения в семействах, ошибки, злоупотребления и беспорядки в отправлении обязанностей общественных (*Там же*).

Разрешение недоумений

Нужно ли читать молитву родильнице при наречении имени младенцу-подкидышу? Нет никакого основания лишать мать чтения **МОЛИТВЫ** «по внегда родити отроча», если она осталась неизвестною, подкинув своего младенца; а потому, при чтении молитв на наречение имени младенцу-подкидышу, следует прочесть при этом молитвы «по внегда родити отроча», исключая те случаи, когда младенец своим возрастом ясно показывает, что мать его уже пережила период послеродовых очищений (*Ворон. Епар. Под. №17 1870 г.*).

Следует ли читать молитву на наречение имени в отсутствии самого младенца? Так как, по смыслу церковного устава, чтение молитвы на наречение имени должно читаться в присутствии младенца, которому дается имя, то в последнем случае, когда бабка является без младенца в дом священника, как делается во многих местах, за наречением имени, – молитвы на наречение имени читать не следует (*Христианск. чтен. март апрель 1876 г.*). В этом случае правильнее будет прочесть молитву на наречение имени младенца одновременно с его крещением.

Как поступать в тех случаях, когда нужно переменить имя, прежде данное? Если бы по какому-либо случаю необходимо было переменить имя младенцу, данное ему прежде, то, если младенец еще не крещен, следует только снова прочесть молитву на наречение имени, вставляя при чтении молитвы новое имя (*Ворон. Епарх. вед №17 1870 г.*). Если же после крещения настояла бы такая необходимость, например, в том случае, когда мальчику по ошибке дано женское имя, или наоборот; то можно указать при этом в руководство на резолюцию митрополита **Филарета Московского**, коею предписано было -приготовить имевшего несвойственное его полу имя к принятию Святых Тайн, и на исповеди и причащении называть его новым именем: а об изменении сделать отметку в метрических книгах (*Указ. по вопр. Пастырск. практ. при Ц.О.В. 1876 г. и Рук. для сельск. паст. 1867 г. т. III стр. 666*). Если же подлинная книга к тому времени была отослана уже в консисторию, то, по исправлении в копии, должно донести о том в консисторию для исправления и в подлинной книге (*Руков. для сел. паст. 1887 г.*).

Молитва жене, егда извержет младенца

Время и место

По окончании дней очищения, бывшего после несчастного случая, женщина приходит к храму и стоит у западных дверей.

Обрядовый порядок

Священник, возложив на себя епитрахиль, выходит к пришедшей женщине и начинает: *Благословен Бог наш...* читает начинательные молитвы и, по *Отче*

наш, дневной тропарь, а потом, по Господу помолимся, положенную молитву: *Владыко Господи Боже...* По окончании молитвы, делает обычный малый отпуст (*Требн.*).

Обычно, по окончании молитвы, священник идет в алтарь чтобы взять крест, а женщина следует за ним до амвона и полагает здесь три поклона. Священник, вышедши с крестом, делает сказанный отпуст и дает ей целовать крест.

Церковные правила

Церковь строго различает причины несчастных случаев, для коих составлена положенная молитва: произошел ли случай по воле зачавшей женщины, или же – независимо от ее воли, – и первый называет *вольным*, а второй – *невольным убийством* (*Номок. при болъш. Требн. пр. 82*).

В молитве на этот случай читается: «убийству впадшей волею или неволею».

Различает Церковь также и время – *егда жена извержет*: считая неважным случай, совершившийся в первой половине беременности (если только этот случай произошел не по вине зачавшей), она придает большое значение тем случаям, которые совершились во второй половине, даже и тогда, когда случай не был преднамеренным со стороны зачавшей: «Пяти месяцев непраздной, аще случится от некия язвы младенца уязвити, аки убийству по законам и правилам повинни суть» (*Кн. о долж. пресв. пр. 85*).

Священник, предварительно чтения молитвы, должен испытывать извергшую – не сама ли она была причиною извержения по неосторожности, или же нарочито (вследствие отравы и проч.). В том и другом случае он должен приводить ее в покаяние, налагать епитимию по силе св. правил, -за неосторожность, как на невольную убийцу, а за умышленное извержение, как вольную убийцу (*Номокан. при б. Требн. пр. 83*).

Анкирский собор запрещает на 10 лет блудниц, растливших и погубивших детей своих. Такому же наказанию повелевает он подвергать и тех, кои дают другим средства для погубления, или вытравливания плода (*Намок. при б. Треб. пр. 85*).

О применении этих правил при наложении епитимии см. в Отд. об Испов.

Когда неволею женщина извержет зачатое, и если это явно случится *от навета противника*, то родители почитаются невинными в убийстве. Впрочем, хотя этот случай и достоин милости, но все же требует некоторой епитимии, для успокоения совести извергшей (*Нов. Скриж. Вениам. стр. 339*).

Молитва жене – родительнице в сороковой день

Время и место

В сороковой день (по окончании периода после-родильного очищения) мать приходит с младенцем (если он жив) к храму и стоит у западных дверей с наружной стороны.

Обрядовый порядок

Священник, возложив на себя епитрахиль, выходит к пришедшей и начинает положенную на этот случай молитву словами: *Благословен Бог наш...*потом читает начинательные молитвы и, по возгласе на *Отче наш* – тропарь дня или храма, и *Молитвами всех Святых и Богородицы...* Затем, пригласив пришедшую наклонить главу и сотворив над главою ее крестное знамение, читает, по *Господу помолимся*, молитву *матери отрочати: Господи Боже Вседержителю...* всю до конца, если младенец жив; если же он умер, то только до слов: *и от нея рожденное отроча*, пред которыми делает указанный в требнике возглас: *яко благ и человеколюбец...*

Далее читает следующую молитву: *Господи, Боже наш, пришедый на спасение рода Человеческого...* и, если мать пришла без младенца, то, по окончании этой молитвы, идет в алтарь, читая: *Ныне отпускаеши...* и берет с престола крест; мать же идет за ним до амвона и полагает здесь три поклона; после чего священник делает малый отпуст и дает для целования крест.

Если же младенец жив и принесен материю во храм, то, *после молитв матери отрочате*, читаются в притворе же храма следующие две молитвы *отрочати*, которого, в начале первой молитвы *отрочати*, священник снова знаменует на главе.

Окончив чтение молитв, священник берет младенца из рук матери, обратясь к востоку, делает младенцем знамение креста, говоря: *воцерковляется раб Божий (или раба Божия) (имярек) во имя Отца...*

Потом идет с младенцем в храм, произнося на пути: *внидет в дом Твой.*

На середине храма говорит снова: *воцерковляется раб Божий...* добавляя: *посреде церкви воспоем Тя.* Наконец, идет до алтаря и, сказав в третий раз: *воцерковляется раб Божий...*, вносит младенца (если он мужеского пола) в алтарь южную дверь и, обходя с ним около престола (с восточной стороны), наклоняет его в то же время пред престолом, в знак поклонения престолу, а потом, приложив младенца к одной из икон в алтаре около жертвенника, выносит из алтаря и полагает его на амвон.

Образ хождения с младенцем в алтаре не указан в требниках; но Сим. Солун., описывая порядок *воцерковления* в свое время, говорит, что «младенец

обносится вокруг жертвенника, якоже творя поклонение» (*Нов. Скриж. ч. 4 гл. 9*).

Если же младенец женского пола, то не вносится в алтарь, но священник прикладывает его лицом к какой-либо иконе около царских врат, и также полагает на амвоне.

Мать, с того времени, как отдала младенца священнику, следует за ним только до амвона, полагает здесь три поклона и берет с амвона младенца, а священник, прочитав *Ныне отпущаеши*, делает отпуст и дает для целования крест младенцу и матери.

Обычно читается отпуст Сретения. *Иже на объятиях праведного Симеона носитися изволивый...* Этот отпуст указан на воцерковление и в древних требниках (Петра Могилы и др.), в ныне же употребляемых – большом и малом говорится об отпусе: *творит, якоже обычай*. Во избежание разнообразия, справедливее было бы употреблять отпуст, указанный древними требниками.

Церковные правила

Если младенец к 40-му дню еще не крещен, то воцерковление над ним не совершается до времени, пока он не будет крещен; самые же молитвы *материи отрочати* читаются в сороковой день; и, по окончании молитв *отрочати*, делается отпуст (*Больш. требн. л. 4*).

Всякая христианка, в сороковой день по законном рождении младенца, должна явиться в храм Божий для принятия разрешения – иметь общение с верующими в молитвах и таинствах и для воцерковления младенца (*Стран. т. 1 1864 г.*).

Правило это вытекает из самого существования молитв в сороковой день.

Для незаконнородивших матерей церковь определила строжайшее отлучение для исправления. Они, по правилам св. церкви, не удостоиваются общения в церковной молитве; и только после определенного времени, когда покажут плоды, достойные покаяния, «оне принимаются к молению с верными», а затем уже удостоиваются приобщения святыни.

Правила Вас. Вел. отлучают таковых – если они блудницы -на 3–7 лет, если прелюбодеицы – до 15, – то же и давшие обет девства (*Пр. ВВ. 38, 58, 59, 60, 63, 75*). О применении сих правил см. в отд. об Испов. и практ. заметку в этом же отделе. Впрочем, этими правилами они не лишаются чтения для них молитв «в сороковой день» (*Практ. рук. Нечаев. стр. 120*).

Практические заметки

Так как у нас приносятся всегда к воцерковлению младенцы уже крещенные, а не прежде крещения, в таком случае излишни во второй молитве слова: *да сподобився св. крещения, получит часть избранных...* до возгласа, а в последующей затем молитве должно быть оставляемо прошение: *и сподоби с водою и духом отрождения...* также до возгласа.

В молитве – *Ныне отпущаеши* не должно говорить *рабу Твою*, но *раба Твоего*, хотя бы младенец был и женского пола; потому что текст этой молитвы – евангельский, – и произносится не прямо от лица воцерковляемого, а только по применению к событию.

В доме «сороковую» молитву читать не следует ни для родильницы, ни для младенца, а только в церкви.

Для матерей незаконнородивших не должна бы читаться «сороковая» молитва. По крайней мере, нужно напомнить об этом матерям, чтобы они тем более сокрушались за свой грех.

Разрешение недоумений

Некоторые священники, в случае необходимости причастить умирающую после родов женщину, читают ей сперва очистительную «сороковую» молитву для удовлетворения, в некоторой степени, требования внешней чистоты от приступающей к принятию святых тайн. Так как родильница допускается в этом случае к принятию святых тайн, в силу своего исключительного положения, вследствие того же снисхождения церкви, по которому человек, отлученный на известное время от святого причастия, в случае смертной опасности, не лишается участия в трапезе Господней и до истечения срока назначенной ему епитимии, то преждевременное чтение «сороковой» молитвы представляется, в сих случаях, неуместным (*Вор. Еп. вед. 1870 г. №17*).

Крещение

Оглашение

Обрядовый порядок

Священник, возложив на себя епитрахиль, раскрывает младенца, держимого восприемницею, так, чтобы лицо и грудь его были открыты

В требнике сказано: *разрешает пояс... и совлачает и отрешает его...* чтобы оглашаемый оставался «*в единой ризе, непрепоясан, непокровен и необувен*». Это указание относится к взрослым оглашаемым, а не к младенцам, которых приносят в одних пеленках (*Нов.Скриж. Вен.*).

и, дунув трижды крестообразно на лице его, благословляет также трижды чело и перси младенца.

Иные благословляют трижды чело и трижды затем перси; другие знаменают одновременно чело и перси, начиная крест на лбу, оттуда на нижнюю часть груди и потом левую и правую стороны груди. Последнее представляется более согласным с требником, в котором сказано: «благословляет чело его и перси трижды», а не по трижды.

Потом возлагает руку свою на главу его

В требнике нет указания на то, как долго должна быть рука священника на главе оглашаемого, наиболее же верным представляется – держать ее, не отнимая скоро, и читая эту молитву до конца, обратившись к оглашенному (*Письм. по наст. Бо-госл. протиер. Евг. Попов ч. 2 стр. 60*).

, говоря: *Господу помолимся*, и читает первую молитву «оглашения» *О имени Твоем Господи Боже истины...* Вслед за этою молитвою, читает по порядку три «запрещения» (на нечистых духов) и четвертую молитву: *Сый Владыко Господи...* среди которой, на указанном месте, дует крестообразно на чело и перси оглашаемого

Не сказано также и о дуновении – один раз или троекратно оно должно быть совершаемо; обыкновенно же, говоря трижды: «*измени из него всякаго лукаваго*» и пр., пред каждым разом совершают дуновение.

, говоря трижды: *измени из него (из нея) всякаго лукаваго и нечистаго духа, сокрытаго и гнездящагося в сердце его (ея)*.

По возгласе четвертой молитвы³, священник предлагает восприемникам с младенцем обратиться на запад (назад); они же, обратившись, трижды на вопросы священника отрицаются сатаны и потом дуют и плюют, прямо от себя.

В этом месте, по указанию требника, должны быть сняты с оглашаемого верхняя одежды цветные или светлые, кроме одной нижней сорочки – одежды, не имеющей никаких украшений. Это указание должно относиться к возрастным; новорожденных же младенцев неудобно раздевать и разрешать им пояс (*Скриж. Вениам. ч. 4 г. 5 §2,12*).

Возрастной оглашаемый, обратившись, подымает руки вверх, как бы отрывает ими от себя нечистого духа, и затем отрицается, дуя и плюя на запад (*Нов. Скриж. Вен. ч. 4 г. 5 §2,12*).

За сим действием снова восприемники с младенцем обращаются на восток; священник снова трижды спрашивает: *Сочетаваешъся ли Христу?* и один раз – *Сочетался ли Христу?* – после же ответов на эти вопросы, восприемники трижды читают «Символ веры», и, снова ответив на вопрос священника, предложенный трижды же: *Сочетался ли Христу?* – поклоняются (*Там же §20*) Святой Троице, произнося слова, указанные в требнике. Потом священник читает: *Благословен Бог, всем человеком хотяя спастися...* и заканчивает оглашение молитвою о том, чтобы Господь сподобил оглашенного принять святое крещение, а затем приступает к крещению.

Собственно крещение Образ крещения

По заповеди Господней, крещение необходимо для всех ищущих спасения: *«шедше научите вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа»* ([Мф. 28:19](#)).

Крещение должно совершаться по Господню учреждению: *во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа*, чрез три погружения.

Крещение, совершаемое не в три лица Святой Троицы, или чрез одно погружение (а не три) не допускается (*Анос. пр. 49,50*).

Обливание вместо погружения может быть допускаемо только в крайних случаях; как например, когда нет достаточного количества воды, и особенно, когда крещение совершается над опасно больными и умирающими (*Св. Кунр. Epist ad Magn. 26–27*).

Время в место

Крещение должно быть совершаемо в церкви, если возможно, прежде литургии, как для того, чтобы священник совершал таинство и восприемники присутствовали при оном в воздержании от пищи и питья, чего требует святость и величие таинства, так и для того, чтобы новокрещенный мог быть приобщен Святых Таин (*Номок. при бол. Треб. пр. 206. 6 Вселен. соб. пр. 50. Дух. Регл. стр. 76. Кн. о долж. пресв. §89*).

Впрочем, «в нужде», когда, например, младенец слаб, или во время большой стужи, когда при том церковь в немалом расстоянии, тогда можно крестить и в доме (*Кн. о долж. пресв. §83*).

Крестить можно и должно во всякое время – со дня рождения младенца, чтобы когда-нибудь не случилось какой-либо задержки и чтобы кто-либо не скончался непросвещенным; ибо *некрещенный не спасется* (*Сим. Солунск. гл.62; из Нов. Скр. ч.2, гл.6, §1*).

Если бы священник во время совершения литургии был позван для крещения младенца, близкого к смерти, то и тогда он должен остановить на время службу в храме и спешить для крещения слабого младенца, если только идти для этого нужно недалеко и литургия еще не отпета до *великого входа* (*Учит. изв. л. 18*).

Подготовительные действия

Пред совершением крещения, посреди храма ставится купель с водою, по краям ее зажигаются три (*Деян. Моск. Соб. 1667 г., гл. 2, §9*) свечи. В левую сторону от купели ставится столец, на котором священник (или диакон) полагает крест, Евангелие и крестильный ящик с принадлежностями, относящимися до таинств крещения и миропомазания.

Восприемники с младенцем становятся позади купели, обратившись лицом на восток (к купели), возрастной же оглашаемый стоит впереди своих восприемников, опустив руки долу (*Чинопослед. принят, иноверц.*).

Если при крещении есть и восприемник, и восприемница, то последняя, обычно, держит младенца, до погружения его в воду.

Предметы, необходимые при крещении

Крещение должно совершаться в купели, нарочито для того устроенной из металла, с изображением внутри, на дне, креста; может быть купель употребляема и из дерева, или иного материала, могущего содержать в себе воду. Купель всегда должна быть чиста и к иному делу не должна быть употребляема (*Требн. Петр. Могил. указ. пред крещ.*).

Вода для крещения должна быть естественная, как-то: ключевая, речная, также морская, или полученная из снега, льда, росы, дождя и т.п. Священник должен наблюдать при этом, чтобы вода эта была всегда чиста и, кроме того, не была смешана с другою какою-либо жидкостью, как-то: вином, спиртом, духами и т.п. (*Прав. Исп. Мог. о крещ.*).

Совершать крещение в другой какой-либо жидкости, кроме воды, не дозволяется (*Прав. Богосл. Макара. §203 о крещ.*).

Подогревать воду холодную во время зимы и вообще для соответствующей теплоты не возбраняется (*Инст. Благ. ст. 15*).

В случае крайности, можно крестить младенца и переваренною водою, также и водою нечистою из лужи (*Требн. Петр. Могил. ук. пред. крещ.*).

При крещении также должна быть крестильница, т.е. ящик, в котором хранятся сосуды – один с святым миром, другой с елеем: для того и другого

должны быть струццы – особья кисточки; в крестильнице же должны быть также губка и ножницы (*Инстр. Благ. ст. 1*).

Елей, употребляемый при крещении, всегда должен быть чистый, свежий и не смешанный ни с какою другою жидкостью. Нельзя для этого употреблять какое-либо масло, например, льняное, подсолнечное и даже лампадное и т.п. Всего лучше в этом случае приобретать масло прованское или оливу, которое, сообразно своему назначению, освящается молитвою, нарочито для того полагаемую в чинопоследовании крещения. Впрочем, раз освященный, таким образом, елей уже более не освящается, пока не окажется надобности употреблять другой – новый, свежий елей. Употреблять в крещении, без крайней надобности, елей, освященный на всенощном бдении, а тем более – елей, употребляемый в таинстве елеосвящения, или при освящении домов и т.п. не дозволяется (*Требн. Петр. Могил. о св. мире, елее и пр.*).

Обрядовый порядок

Приступая к крещению, священник облачается в *ризы*, надевает *поручи* и *икадит* вокруг купели (*См. употреб. требн. чин. крещ.*).

Начинает возгласом *Благословенно царство*. Во время ектении, следующей тотчас за возгласом, если говорит ее диакон (или после ее, когда крещение совершается без диакона), священник читает тайно до конца молитву: *Благоутробный и милостивый Боже...*, за нею следующую молитву читает вслух, на которой при словах: *да сокрушатся под образом знамения креста...*, повторяемых трижды, благословляет воду в купели тоже трижды (проводя по ней перстами крестообразно две черты: первый крест делая на поверхности воды, второй немного глубже, а третий в самой глубине (*Нов. Скриж. ч. 4, гл. 6, §7*) и трижды (крестообразно) дует на нее (*Симеон. Солун. гл. 62 (В Нов. скр. ч. 4 гл. 6, §8)*).

Этою молитвою освящается вода, следующую освящается елей, держимый в сосуде диаконом (или же держит его сам священник). Над сосудом с елеем священник предварительно трижды творит дуновение (как и над водою), трижды благословляет по верху сосуда и, «преклонив главу», читает молитву елея.

Елей, раз освященный в сосуде, может служить для нескольких случаев крещения, а потому *молитва* над елеем может быть опускаема, когда освященный елей есть в сосуде. (*Пособ. к изуч. Богослуж. Никольск., стр. 647*)

После *Вонмем* и *Аллилуиа*, поемого трижды, священник, омочив в сосуд с елеем струщец (кисточку)

В требнике о способе помазания елеем говорится: «*взмет от елея два персты*»... способ неудобный и неупотребительный, который везде заменяется на практике помазанием посредством струцца, или кисточки.

, творит им в воде знамение креста трижды и затем сим струццом крестообразно помазывает крещаемого на челе, груди и междурами

«Междурамие» заменено в требнике Петра Могилы словом «плечи». В других требниках – древнейших, кроме сказанных частей, еще указано мазать голову, затылок, на дланях обеих рук – с обеих сторон и на плечах.

, говоря: *Помазуется раб Божий... во исцеление души и тела*; потом помазывает уши, руки и ноги, произнося при помазании ушей: *в слышании веры.*, – рук: *руце Твои сотвориште...* – ног: *во еже ходити ему (ей) по стопам...*

Когда помажется все тело, т.е. указанные части, священник берет младенца нагого (*Сим. Солун. гл. 8*) (нагим же входит в купель и взрослый крещаемый) и, обратив его лицом на восток, погружает в купель трижды. (Погружая в первый раз, говорит *Крещается раб Божий, или раба Божия, во имя Отца*, и, возводя из купели, добавляет, обычно – с восприемниками, повторяющими за ним *Аминь*.)

Кирилл Александрийский говорит, что «аминь» после каждого лица Святой Троицы должны произносить восприемники и предстоящие (*Толк. на 12 гл. св. Ев. Иоанна*). В требниках указано делать это священнику (как можно понять из течения речи требн.). Обычно же, восприемники повторяют слово «аминь» за священником.

Погружая во второй раз, говорит *и Сына*, и, возводя из купели – *Аминь*. Погружая в третий раз, говорит *и Святаго Духа*, и, возводя из купели – *Аминь*). Потом без восприемников заканчивает слова: *Ныне и присно, и вовеки веков. Аминь*

Эти слова и по смыслу речи требн., и по историч. указаниям должен говорить священник (*Нов. Скр., ч. 4, гл. 6, §16 и Пр. Собес. 1860 г., ч. 1, стр. 86 и 87*).

и передает младенца восприемнику, который к этому времени держит на протянутых вперед руках «ризки» – чистый кусок холста, распростертый на обе руки; сам же умывает руки и читает (сам или псаломщик) псалом *Блажени ихже..* трижды.

Возрастной сам входит в купель и выходит из нее, святитель же погружает его рукою своею трижды (*Филар. Потреб, л. 39*).

Вслед за сим священник надевает на крестившегося белую одежду и крестик (*Правосл. кат. о крещ.*), а псаломщик в это время поет: *ризу мне подаждь светлу...*, после чего священник читает молитву о даровании крестившемуся *печати дара Духа Святаго*, и тотчас приступает к миропомазанию.

Молитва святых крещений вкратце, како младенца крестити страха ради смертного Обрядовый порядок

Оглашение при кратком крещении оставляется, начинается крещение, как и обычное, словами: *Благословенно царство...* По прочтении «*трисвятого*» и «*Отче наш*», читается положенная на ряду **молитва** на освящение воды, и, по окончании ее, священник тотчас, омочив струец в сосуд с елеем, трижды крестообразно проводит им (влагает елей в воду) по воде в купели, помазует младенца елеем же и крестит его.

Образ сих священнодействий тот же, что и в обыкновенном крещении.

Последующия за сим действия, если младенец еще жив, совершаются по чину обыкновенному, (т.е. младенец облачается, помазуется миром, молитва же, читаемая пред миропомазанием, опускается, совершается трижды хождение вокруг купели, читаются Апостол, Евангелие и молитвы на омовение и пострижение власов) (*Тулъск. Еп. Вед. 1874 г., №17*).

Церковные правила

Лица крещающие

Право совершать крещение принадлежит строителям тайн Божиих – священникам (*Апост. прав. 46, 47, 49, 50*).

Если бы представилась необходимость безотлагательно крестить младенца, при опасении за его жизнь, а местный священник не может почему-либо прибыть в нужной скорости, в таком случае ни один священник не вправе отказаться от совершения крещения (*Уст. Дух. Консист. ст. 97*).

В случае крайности, когда готовящемуся к крещению грозит смертная опасность, за отсутствием священника, могут совершить крещение и миряне; при этом требуется только: а) чтобы крещающий был православный, б) чтобы точно произносил форму крещения при троекратном погружении и в) если за сим крещающийся чрез мирянина будет жив, то крещение над ним

должно быть дополнено молитвами и обрядами, относящимися к крещению (*Но-мок. в, бол. треб. 204, 205. Книг, о долж. пресв. §84*).

На такой случай, в требнике Петра Могилы имеется правило: «аще тамо будет священник, он да крестит, а не диакон; аще же диакон, он, а не иподиакон; аще же кой-либо буди от клирик, он, а не протест; аще муж, он, а не жена. Разве точию студа ради, достоит жене паче, неже мужу крестити младенца, или аще жена лучше умети будет изрещи форму крещения и водою облияти» (*Требн. Петр. Могил. л. 8*).

Для предупреждения случаев смерти детей без крещения, священник должен научать своих прихожан и в особенности женщин, служащих при рождении, тому, как они должны поступать в случаях близкой смерти младенцев, т.е. чтобы они знали *совершительную* форму крещения и могли бы сами совершить крещение над опасным младенцем, а также увещевать их, дабы в таких случаях немедленно давали бы ему знать (*О долж. пресв. приход. §84*).

Лица крещаемые

Младенцы. Все дети православных родителей должны быть крещены по рождении своем (*Карф. соб. пр. 124*).

Детей мертворожденных не должно крестить; «да не подвигнется невежество пресвитера крестити (также) скончавшихся уже» (*Того же соб. 26. Кн. о долж. пресв. §85*).

Подкидыши, о которых с достоверностью не известно – крещены ли они, или нет, каждый раз, когда не обретаются достоверных свидетелей, утверждающих, что младенцы крещены, и, когда сами они, по малолетству, не могут дать потребный ответ о преподанном им таинстве, должны быть без всякаго недоумения крещаемы, чтобы чрез такое недоразумение они не были лишены очищения чрез это таинство (*VI Вселен. соб. пр. 84. Карфаг. пр. 83. Кн. о долж. пресв. §86*).

Если бы при таких детях нашлась записка, в которой говорилось бы, что дитя крещено; но не было бы указано – ни священника, который крестил, ни места, ни времени – где и когда совершено крещение, т.е. не было бы никакой возможности навести справку и удостовериться в справедливости того, что сказано в записке, в таком случае непременно должно совершить крещение над найденным младенцем (*Карфаг. соб. пр. §3. VI Всел. 84. Кн. о долж. пресв. §86*).

Вообще, в сомнительных случаях подобного рода, т.е. когда с достоверностью нельзя определить, что младенец крещен, или не крещен,

должно крестить его в условной форме: *Крещается раб Божию* (или раба Божия), *аще не крещен есть, во имя Отца*, и т.д. (Требн. Петр. Могил, о крещ. Кн. о долж. пресв. §86).

Если родители-нехристиане обращаются в христианскую веру, то с ними крестятся и дети их (VII Всел. соб. пр. 8. С. 3. т. XIV Уст. о пред. и прес. прест. ст. 97).

Православный священник может крестить детей иноверных родителей, также и раскольников, по их желанию, но не иначе, как по отобрании от них подписи в том, что они будут воспитывать сих детей в духе и правилах православного исповедания, и сия подписка представляется епархиальному преосвященному (Уст. Д. Конст, ст. 28 Ук. Св. Син. 1862 г. 13 Мар. №1085).

Взрослые. Относительно возрастных, ищущих святого крещения, должна быть соблюдаема предосторожность, чтобы не допускать к таинству крещения недостойных, т.е. таких, которые неискренно обращаются к вере и, оставаясь по духу язычниками, или иудеями, притворно, по какой-либо нужде или по каким-либо выгодам просят крещения (II Всел. соб. пр. 7. VI-95. VII-8 Кн. о долж. пресв. §81 и др.).

Вообще же, правилами церковными положено, чтобы, исключая случаи необходимости, не спешить крещением возрастных, и присоединять их к Церкви не иначе, как после самого строгого и тщательного испытания их образа мыслей, намерений и всей прежней жизни; также после достаточного наставления их в вере и благочестии (Всел. соб. пр. 2, VI всел. пр. 78. Чин прим. инов.). Такое наставление известно в Церкви под именем *оглашения*.

Оглашаемые, прежде крещения их, должны быть испытаны от епископа, или кому он поручит, насколько они успели, в период оглашения, в познании веры, в чувствах благочестия, в заучении молитв и в знании ответов, которые должны быть даны ими при самом совершении крещения (Лаодик. соб. пр. 46. VI всел. пр. 78).

Со дня оглашения – первого дня, в который дается имя христианское иноверцу (иудей, магометанин или язычник), ищущий крещения, обыкновенно в продолжении 40 дней, под руководством священника должен изучать христианскую веру и по 40 днях креститься. Впрочем, это время может быть сокращено или увеличено, смотря по успехам и поведению оглашенного (Чин прин. инов.).

Если оглашенный, во время приготовления к крещению, впадет в тяжкий грех, то крещение его должно быть отложено до раскаяния его и

исправления. Но если и затем снова впадет в тяжкий же грех, то должен быть удален от Церкви (*Неокес. соб. пр. 5*).

Удаление таковых от Церкви в этом последнем случае должно продолжаться три года, а по истечении трех лет, они могут быть крещены (*1Всел. соб. пр. 14*).

Но если до истечения этого срока оглашенный будет находиться в смертной опасности, то должен быть крещен (*Кирил. Алексан. 5*). При этом наблюдается – во-первых, чтобы к крещению таких лиц приступать по надлежащем удостоверении в том, что они не находятся в состоянии безпамятства, лишаящего их возможности с сознанием и разумением выразить свою волю, и во-вторых – чтобы о совершении крещения по нужде было безотлагательно доносимо епархиальному начальству (*Уст. Д. Консист. ст. 31*).

Больные. Сокращается также и вообще не обязателен этот срок для больных, которые, «и мало что научившись о Святой Троице и о Христе Иисусе», могут быть крещены; но по выздоровлении они обязаны восполнить свои познания о православной вере (*Кн. о долж. пресв. §51. Чин прин. инов. Лаодик. соб. пр. 47. Ук. св. Син. 1849 г. 20 февр.*).

Больные, которые сами за себя не могут отвечать (по слабости, лишению языка и пр.), да будут крещены, если, по их желанию, будут отвечать при крещении другие под собственною ответственностию в том, что крещающийся искренно обращается к христианской вере (*Карфаг. соб. пр. 54*).

Женщины, в дни обычного им очищения, не должны быть крещаемы до окончания очищения (*Тимоф. Алексан. пр. 6*); но беременность не препятствует хотящим креститься (*Неокес. соб. пр. 6*).

Крещение бесноватых, также страждущих сума-шествием, должно быть отлагаемо до выздоровления, но в случае смертной опасности не запрещается крестить их (*Уст. Д. Консист. ст. 31*).

Иноверцы

Священники сами, без разрешения от своего епархиального начальства, не могут приступать к принятию иноверцев – евреев, магометан и язычников. Но епархиальное начальство, смотря по обстоятельствам, дозволяет крещение иноверцев и без особого на всякий раз разрешения, или же требует, чтобы испрашивалось предварительно разрешение от него (*Ус. Д. Конс. ст. 31. Ук. св. Син. 1849 г. 30 Февр.*).

Над малолетними евреями, магометанами и язычниками, не достигшими четырнадцатилетнего возраста, совершается таинство святого крещения не иначе, как с согласия их родителей, или опекунов, изъявленного письменно. Изъятия из сего правила могут быть допускаемы лишь по усмотрению важных к тому причин, с разрешения Святейшего Синода (*Ук. св. Син. 1849 г. 20 Февр. Уст. Дух. Конс. ст. 31*).

Над иноверцами, достигшими уже четырнадцатилетнего возраста, таинство святого крещения может быть совершаемо и без согласия их родителей или опекунов, если будет с совершенною достоверностью приведено в известность, что сами обращающиеся желают и требуют присоединения к Церкви Православной и что они имеют достаточные сведения в ее догматах и учении (*Ук. св. Син. 1849 г. 20 Февр.*).

Не достигшие совершеннолетия, т.е. двадцати лет с годом, иноверцы, которые готовятся к святому крещению, наставляются во всех существенных основаниях веры в течении шести месяцев; для наставления же иноверцев совершеннолетних (от 21 года) оставляется в своей силе древний сорокадневный срок с допущением, как прежде, и теперь более краткого срока по нужде и смотря по успехам наставляемых как совершеннолетних, так и не достигших совершеннолетия (*Там же*).

Раскольников, обращающихся к Православной Церкви, которые уже крещены были в расколе, «от попов», т.е. беглых священников, не должно крестить снова, но если крещение над ними было совершено «от мужика проста», то они, должны быть крещены православным священником «за неизвестие первого крещения» (*Синод, указ. 1722 г. В том и другом случаях они также должны быть записаны в метрич. книгу. Уст. Д. Консист. ст. 22*).

Восприемники

При крещении как младенцев, так и возрастных необходимо должны быть восприемники (*Const apost 3. 16, св. Дион. Ареон. De eccl. bapt. cap. 2 Тертул. о крещ. 8. Прав. катих. 81 стр. Треб. крещ. и пр.*).

При крещении возрастных, восприемники служат свидетелями и поручителями веры и обетов крещаемого и, таким образом, устраняют в крещении их всякий обман, подлог, лицемерие и пр., и отвечают на вопросы при крещении за таких, которые, по болезни, не могут давать ответов сами за себя (*VI всел. соб. пр. 59. VII всел. соб. пр. 14. Карф. пр. 54*).

При крещении детей, восприемники произносят за них исповедание веры и необходимые ответы, а в последствии обязаны принять на себя попечение о

их духовном воспитании, т.е. утверждении их в вере и благочестии (*О долж. пресв. §87 прав. Кат. 81, стр. и пр.*).

Восприемников обыкновенно бывает два: мужчина и женщина. Впрочем, их может быть и больше; но все другие лица, кроме первой пары, считаются уже не восприемниками, а свидетелями крещения (*Синод, ук. 1834 г., 18 Июн.*).

В случае же нужды, при младенце мужского пола довольно одного только восприемника, и при младенце женского пола – одной только восприемницы; наконец, в нужде смертной крещение может быть совершаемо даже и без восприемников (*Болъш. треб. указ. пред крещ. Л. 7 на обор.*).

Восприемниками могут быть только лица православного исповедания и «знающие нужные члены веры ко спасению; понеже восприемник zde держит лице крещаемого и обеты за него Богу творит» (*О долж. пресв. приходск. §80*).

Если же по причинам «политическим» случилось бы быть и иноверному лицу восприемником, то он обязан читать **Символ веры** Православной Церкви (*Там же, примеч. 2-е.*).

Не должны быть восприемниками:

-несовершеннолетние;

Церковное совершеннолетие для мужчин 15 лет, для женщин 13 лет (*Син. указ. 1837 г., 27 Авг.*).

-монахи и монахини (*Номок. при бол. треб. Синод. у к. 1844 г., Окт. 17*).

Муж и жена не могут быть восприемниками одного младенца, но у одних родителей могут воспринимать разных детей одновременно (*Там же. Указ. св. Син. 17 Окт. 1884 г.*).

Отец и мать не могут быть восприемниками своего дитяти, в противном случае супружество их должно быть расторгнуто (*Номок. пр. 209*).

Не должны, наконец, допускаться восприемниками явные грешники и все вообще лица, низко упавшие в общественном мнении по своему нравственному поведению, – равно как преступники и безумные (*Треб. П.М. о восприемн.*)

Разрешение недоумений

Можно ли при крещении употреблять Богоявленную воду, опуская чтение молитвы на освящение воды, положенной в чине крещения? Молитва на освящение воды в чине крещения, по содержанию своему, не одинакова с таковою же в чине «великаго освящения воды»; в требнике, в случае крещения младенцев, страха ради смертного, положена одна только молитва, но и та, как видно из ее содержания, приспособлена к освящению воды для крещения. На этом основании, если когда и может быть допущено употребление при крещении Богоявленной воды, то только в тех случаях, в каких допускается употребление воды даже неосвященной, т.е. при крещении младенца мирянином, а не священником (*Мин. Еп. вед. 1874 г. №18 и Курск. Еп. вед. 1874 г. №4*).

Как дополнять крещение, совершенное мирянином? Священнику только должно дополнить крещение молитвами и совершением действий, последующих за троекратным погружением в воду, с произношением слов «во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа», – т.е. молитвами, миропомазанием и прочими обрядами, за сим следующими (*Смоленск. Еп. вед. 1871 г. №17*).

Как совершать хождение, положенное при пении «Елицы во Христа креститесь», когда крещение дополняется? Если крещение, совершенное мирянином, дополняет священник, то, при пении «Елицы во Христа креститесь», можно совершать хождение или вокруг стола, на котором лежит крестильный ящик, или же, если бы не было стола, то вокруг крестильного ящика, держимого священником или диаконом; но поставлять нарочито для этой цели купель с водою не нужно, так как в ней в это время нет никакой надобности (*Тульск. Еп. вед. 1874 г. №17*).

Позволительно ли совершать крещение в одной епитрахили? По чину Богослужения, священник всегда облачается в фелонь (ризy), когда на том или ином священнодействии полагается чтение Евангелия (*см. Типик, гл. 2 служб. дек. 24, янв. 5. Послед. понед. стр. и пр. и сравн. гл. 9 и гл. 14*); поэтому и крещение должно быть совершаемо с облачением в фелонь, а не в одной епитрахили (*Пособ. к изуч. Уст. Богосл. Никольск. 42 стр. Рук. для сельск. паст. 1869 г. т. 1. стр. 479*). «Без епитрахилия же и фелона никогда же священник крестить и миропомазывать да дерзает, разве в смертной и наглой беде» (*Треб. Петр. Могил. о св. мире и елее*), следовательно тогда, когда и мирянину позволено крестить младенца, он может совершить крещение в одной епитрахили и даже без нее, при невозможности иметь ее под рукою на то время.

Обязателен ли обычай, по которому отец не присутствует при крещении своего дитяти? В виду того, что: а) есть правило, дозволяющее отцу-священнику крестить свое дитя, если нет другого священника, и б) что отец-

мирянин также может совершить крещение над своим младенцем в крайнем случае, обычай отсутствовать родному отцу во время крещения его дитяти – не имеет законного основания, а тем более силы обязательности (*Рук. для сельск. паст. 1864 г. т. III стр. 194*).

Должно ли – и как должно совершать крещение над уродами? Если рожденное от женщины не будет иметь никакого человеческого вида, то и крестить его не должно; если же есть сомнение в том, животное ли это, или, может быть, человек, то должно крестить условно: «аще человек есть, крещается раб Божий»... и т.д. (*Требн. Петр. Могил. лист. 10*).

Если же родится дитя «многовидное», то, не приступая к крещению его, должно сперва рассмотреть: одну или две головы, а также одну или две груди, отчетливо разделенных, имеет родившееся дитя. Когда окажется, что дитя имеет две головы и две груди, то значит – и два человека; и тогда каждый из них должен креститься особо – чрез обливание на голову: сперва одного обливать трижды и произносить совершительную форму крещения, а затем также и другого. Только в таком случае, когда детей «беда смертная» наступает и времени не достает, чтобы обоих крестить отдельно, можно крестить их за одним разом, произнося совершительную форму крещения во множественном числе: Крещаются рабы Божии (имя того и другого) и т.д. Но когда урод будет иметь два лица, две головы и две груди, но не отчетливо разделенных, так что явится сомнение – одно ли это существо, или два сросшихся, тогда должно крестить чрез обливание сперва одного – обыкновенною формою крещения, а потом другого – под таким условием: *Аще не крещен есть, крещается раб Божий* (имярек) и т.д. (*Там же*).

Позволительно ли в одной купели крестить одновременно нескольких младенцев?

Такой вопрос уместен в виду того, что вода, после погружения первого младенца, не всегда может остаться чистою, но определением Святейшего Синода было дозволено крестить нескольких младенцев в одной купели, без указания относительно перемены воды (*Син. ук. 1733 г., 18 Июл., гл. 2*).

В ответ на этот вопрос читаем в Иосифовском требнике (1655 г.) следующее наставление: «аще случится младенца два или три крестити и множае, то глаголем молитвы обще всем и все последование святого крещения, точию имя глаголати коемуждо свое; а во единой купели не крестити, но изменяти воду в купели – коемуждо вода своя» (л. 504); поэтому предлагается, освятив воду в большом сосуде (молитвою, положенною в чине крещения), вливать

ее в купель при перемене воды в купели (*Руков. для сел. паст. 1863 г. т. I стр. 329*).

Можно ли отсутствующее лицо допустить в восприемники крещаемому младенцу? При крещении мальчика, по указанию требника, «довлеет один восприемник, а при крещении девочки – одна восприемница»; поэтому лица, не безусловно нужные при крещении, т.е. восприемница при крещении мальчика, и восприемник – при крещении девочки, согласно воле родителей, могут быть избраны заочно (*Вор. Еп. вед. 1870 г. №22*).

Восприемник, или восприемница должна носить младенца во время хождения вокруг купели? На основании того же правила, что при крещении «довлеет один восприемник» или восприемница, – дан на этот вопрос такой ответ: «при крещении девочки носить ее вокруг купели должна восприемница, равно и давать за нее обеты; при крещении же мальчика – все это исполняет восприемник» (*Тулъск. Еп. вед. 1873 г. №4*).

Следует ли православному священнику крестить детей у неправославных родителей, если они не желают, чтобы дитя их было православного исповедания? Нет. – Он исполнил уже свое дело, если употребил все усилия убедить родителей, чтобы они, прибегая к православному священнику – с просьбою крестить их младенца, и воспитали бы его впоследствии в православном духе; но когда родители не согласятся дать в том обязательства письменного (*Уст. д. Конс. ст. 29*), то он может указать им на то, что, в случае крайности, они и сами или кто бы то ни был из мирян могут крестить свое дитя, так как последнее правило допускается во всей христианской церкви (*Рук. для сельск. паст. 1865 г. т. II стр. 224*).

Последствия неисполнения правил

– Священник, по нерадению допустивший младенца умереть без крещения, отрешается от места служения и низводится на церковнослужительскую должность, для очищения совести и раскаяния (*Уст. Дух. Консист. от 183*).

– Мирянин, сделавший такое упущение, подвергается отлучению от святых тайн и церковному покаянию на три года (*Номок. при бол. Треб. пр. 68*).

– Священник, совершающий крещение не по Господню учреждению – «во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа», или не чрез троекратное, а единое погружение, да будет извержен (*Ап. пр. 49 и 50*).

– Тому же наказанию подвергается повторяющий крещение, правильно совершенное, как посмеивающийся Кресту и смерти Господней, и не различающий священников от лжесвященников (*Там же, 47*). – Препятствующие желающим присоединиться к вере православной подлежат

ответственности, на основании 209 ст. Улож. о наказаниях (т.е. заключению в тюрьму от 3 до 6 мес., а в более важных случаях, – в смирительном доме от 2 до 3 лет, с лишением некоторых прав и преимуществ) (Св. зак. т. XIV уст. о пред. и пресеч. прост. ст. 102).

Миропомазание Обрядовый порядок

Тотчас после крещения и облачения крещаемого в одежду, священник читает молитву: *Благословен еси Господи Боже Вседержителю..*, которую испрашивается дарование крещаемому печати дара Духа Святого.

Затем омокает кисточку в сосуд с миром и крестообразно помазует новокрещенного «на челе, очах, ноздрях, устах, обоих ушах, на груди, обеих руках и обеих ногах», произнося при каждом знамении креста, совершаемом кисточкою, слова: *Печать дара Духа Святаго. Аминь.*

Вслед затем обходит три раза вокруг купели с восприемниками и новокрещенным, (впереди идет священник, за ним в ряд идут восприемник с младенцем и восприемница). При каждом круге поется по разу стих: *Елицы во Христа крестистесь, во Христа облекостесь. Аллилуйя.* Обхождение начинается с правой стороны, т.е. идут на восток, чтобы быть лицом к востоку солнца, а не *посолонь* (Деян. Моск.соб. 1667 г. Пск. 1874 г. л. 63).

Потом читается Апостол и Евангелие и возглашается ектения. Отпуста здесь не бывает, но тотчас читаются следующие за сим в требнике молитвы *наомовение и пострижение* (Пособ. к изуч. Уст. Богосл. С.К. Никольск. 665 стр. и о св. Таинствах в прав. церк. СВ. Михайлов. 14 стр.).

Церковные правила

Святое миро, по установлению православной церкви, освящается исключительно епископом (Карф. соб. пр. 6).

Совершение миропомазания, как таинства, православная церковь возложила на епископов и священников (Апост. пост. 7. 23).

Мирянину никогда, ни в каком случае, даже и смертном, не дозволяется помазывать кого-либо святым миром (О долж. пресв. §89).

Веществом для миропомазания должно быть благовонное миро, составленное из отборных трав, масей и елея, и надлежащим образом освященное (О долж. пресв. призе. § 89 Прав. исповед. ч. I вопр. 105).

Святое миро должно храниться в алтаре (на престоле обыкновенно близ ковчега с запасными дарами) с честью и предосторожностью, подобающими

святыне, в сосуде серебрянном, или хрустальном (*Уст. Дух. Конс. ст. 40. Иностр. благоч. §1*).

Таинство миропомазания должно быть совершаемо над всеми крещаемыми, непосредственно после крещения.

26. II Всел. соб. пр. 7, IV пр. 46 и пр. «Поэтому в православной церкви оно не отлагается на неизвестное время, а соединяется с крещением» (*Пос. к изучен. уст. Богосл. Никол. 653 стр.*).

Оно должно быть совершаемо, во 1-х – над всеми крещаемыми как младенцами, так и взрослыми, во 2-х – над обращающимися к православной церкви еретиками, у которых нет приемственного священства и нет таинства миропомазания, или заменяющего его руковожложения епископов (конфирмации католической), т.е. над лютеранами, реформатами, раскольниками, рожденными и крещеными в расколе, и теми из римских католиков, которые, по какому-либо случаю, не были конфирмованы (*Чин принят. инов. л. 47 на об. изд. 1803 г.*).

При обращении же к православной церкви католиков или армян, о которых нет достоверных сведений – помазаны ли они святым миром (конфирмованы ли) или нет, должно совершать над ними таинство миропомазания без всякого сомнения (*Там же л. 48*). (Принимаются по 2-му чину книги Чинопослед.)

Отступившие от церкви в ереси или раскол, также в иные вероисповедания, если в свое время были миропомазаны, по новом обращении к церкви не помазуются снова святым миром, а воссоединяются с него только покаянием и молитвами (*О долж. пресв. §89*). (Принимаются по 3-му чину кн. Чинопослед.)

Присоединяемые к православной церкви (по второму чину) чрез миропомазание могут иметь восприемников на те случаи, когда они, по болезни, или по незнанию русского языка и пр. не могут давать сами за себя необходимых ответов на вопросы, положенные при совершении сего священнодействия (*Чинопослед. прин. инов. л. 48, изд. 1803 г.*).

Приходский священник, без предварительного испрашивания разрешения от епархиального архиерея, может сам присоединять иноверцев к православной церкви (по 2-му и по 3-му чину) (*Ук. Син. 1865 г. 26 Август. №1985. Уст. Дух. Конс. §25*).

Но при замечательных случаях обращения в Православие, равно как и в случаях присоединения к православию вдруг значительного числа людей,

церковные причты должны доносить Преосвященному немедленно (*Уст. Духов. Консист. ст. 29*).

Лица же духовные римско-католического вероисповедания не могут быть присоединяемы к православной церкви без ведома епархиального архиерея, которому они лично заявляют о своем желании подачею просьбы (*Уст. Дух. Конс. ст. 30*).

Прежде совершения чина присоединения, над католиком, лютеранином или раскольником и т.д., которые должны быть присоединяемы (по 2-му чину) через миропомазание, священник наставляет его и утверждает в учении православной веры; научает символу веры, десяти заповедям, повседневному молитвам и пр. (*Там же ст. 25*).

Затем берет от него подписку в том, что он имеет твердое намерение присоединиться к православной церкви и навсегда пребудет в послушании ее (*Там же ст. 25*).

Эта подписка представляется епархиальному Преосвященному однажды в год вместе с ведомостью о присоединившихся, именно – в начале января

следующего года. Ведомость должна быть за подписью всего причта, совершавшего присоединение (*Уст. Духов. Консист. ст. 29*).

Если бы священник встретил сомнение для принятия ищущего присоединения, то должен, не приступая к присоединению, донести Преосвященному, с изложением причин сомнения, по рассмотрении которых, Преосвященный или разрешает дело лично от себя, или, когда потребуется формальное производство, предписывает консистории (*Там же ст. 25*).

Порядок присоединения.

Самый порядок присоединения чрез миропомазание должен быть таков. Научив истинам православной веры желающего присоединиться и взяв от него подписку, в день присоединения священник исповедует его во всех грехах, какие он помнит от юности своей, но разрешительную молитву после исповеди тотчас не читает. Затем, в притворе храма, совершается «оглашение», на котором присоединяющийся отрицается от прежних заблуждений, отвечая на предлагаемые ему священником вопросы, положенные в Чинопоследовании принятия иноверцев, (особые для католиков и особые для лютеран, раскольников и т.д.). После отрицания, присоединяющийся (также на вопросы священника) исповедует догматы православной церкви. Ответы, даваемые присоединяющимся, должны быть им предварительно заучены, или же он

отвечает по книге Чинопоследований принятия иноверцев, или по записке; также могут говорить за него восприемники, или, наконец, он повторяет ответы за псаломщиком (см. *Чиноп. прин. инов.*) По исповедании веры, присоединяющийся входит за священником в храм.

К этому времени пред алтарным амвоном (среди церкви) ставится стол, покрытый пеленою; около него поставляются в подсвечниках две зажженные свечи; на нем полагается Святое Евангелие, крест, сосуд с святым миром, кладутся губка и струец, ставится небольшой сосуд с теплою водою, в котором омочают губку, для отирания мест, помазанных святым миром (*Чиноп. соедин. из иноверц. Пос. к изуч. уст. Богосл. стр. 660*).

Присоединяемый, вошед в храм, преклоняется пред столом, на котором лежат крест и Евангелие, и священник «присоединяет» его, как указано в Чинопоследовании, читая положенные на ряду молитвы, из коих на первой: *О имени Твоем, Господи Боже...* говорит, в указанном месте, то имя, какое пожелал носить присоединяющийся, если только его прежнее имя было из неупотребительных в церкви православной. Окончив чин присоединения, священник снова велит стать на колена присоединяющемуся и читает над ним разрешительную молитву, положенную на ряду в Чинопоследовании: *Господь и Бог наш Иисус Христос, ключи царствия небесного апостолом вручивый...* (См. *Чиноп. соедин. из инов. и книгу «Чин, како приимати к православной вере приходящих, иже никакоже быша правовернии... крещение же истинное имущих»...*). После сего, присоединяющийся помазуется святым миром по особому чину, имеющемуся и в большом требнике (л. 106 и в книге *Чинопослед. соедин. из иновер.*). Для тех же из присоединяющихся, кои были помазаны святым миром или конфирмованы, чин присоединения заканчивается чтением разрешительной молитвы.

Для больных, в случае близкой смерти их, чин присоединения сокращается; именно: присоединяемые посредством миропомазания (по 2-му чину) помазуются святым миром на одном только челе; перед помазанием священник читает над ними только две молитвы из Чинопоследования присоединения иноверцев – просительную: *Господи Боже Вседержителю, Едины Святе...* и разрешительную: *Господь и Бог наш Иисус Христос ключи царствия небесного апостолом вручивый...* что и удобно сделать (т.е. прочитать эти молитвы) как при чтении молитв к исповеди, так и после исповеди (Ук. Синод. 1800 г. Февр. 20). Присоединяемые же посредством одной исповеди принимаются в православную церковь, в случае смертной опасности, без совершения чина присоединения посредством одной только исповеди, с возложением руки священника (на чтении разрешительной молитвы (Указ. Синод. 1800 г. Февр. 20. См. *Пособ. к изуч. Прав. Богосл. С.К.*

Никольск. 660 стр. *Практ. излож. церк. граж. пост. св. Паркова стр. 32 изд. 1874 г. Присоединенные, по исполнению обряда, записываются в Метрич. книгу).*

Практические заметки

Когда миро вливается в стеклянный сосуд (меньший, – хранящийся в крестильнице) и особенно с холода, – не следует наливать его до полна; потому что в тепле оно *увеличивается* и в таком случае может разорвать пузырек (*Письм. по Пост. Богосл. протоиер. Ев. Попов, ч. II стр. 66, в извлеч.*).

Посторонние руки, при помазании младенца миром, если и могут быть допущены для содействия, то с особенною осторожностью: иначе посторонний может коснуться святыни (*Там же*).

Из той же предосторожности не следует миропомазанного младенца плотно одевать, а слегка прикрывать его ризками, не давать ему в рот сосать, – и так – до того самого времени, пока он не будет омыт губкой (*Письм. по Пост. Богосл. протоиер. Ев. Попов, ч. II стр. 66, в извлеч.*). Чтобы не употребить, вместо святого мира елей, или наоборот, для этого на сосудцах с тем и другим нужно иметь надписи полные, или только с заглавными буквами, равно как стручцы при них должны чем-либо между собою отличаться. Некоторые священники, для безошибочности, приобретают струец для елея серебрянный и полагают его возле сосудца с елеем, для мира же позолоченный, который также полагается возле пузырька с святым миром (*Там же и 67 стр. в тексте и сноске*). Не должно употреблять вместо пробок для пузырьков с миром и елеем воск, а стручцы заменять перышками: воск тает и, мало-помалу, опускается в святое миро; перышки же не удобны при помазании младенца (*Письм. по Пастырск. Богосл. протоиер. Ев. Попов, ч. II стр. 67*).

Молитвы, следующие за миропомазанием на «омовение и пострижение власов»

Время

По прочтении Апостола и Евангелия на миропомазание, тотчас же читаются молитвы на *омовение* и *пострижение* власов (*Требн. крещен.*)

Обрядовый порядок

По *Господу* помолимся, священник читает по ряду первую молитву: *Избавление грехов, святым крещением...* и вторую: *Владыко, Господи, Боже наш*; пред третьей же преподает, с словами: *Мир всем, благословение, обратившись к восприемникам, и, возгласив: Главы ваша Господеви приклоните*, читает третью молитву тайно.

Затем *разрешает* пояс и пелены младенца (т.е. раскрывает его) и, соединив края их, *омочает в чистой (простой – неосвященной) воде* и окропляет ими младенца крестообразно, говоря: *Оправдался еси, просветился еси, освятился еси, омылся еси именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего.* Берет новую губку, также напоенную водой, и оттирает ею все места на теле младенца, помазанные святым миром, говоря: *Крестился еси, просветился еси...* и приступает к чтению молитв на *пострижение власов*.

. Вместо пелен или ризок употребляется губка, напоенная в воде, которою и окропляется младенец, что гораздо удобнее способа, указанного в требнике (*На этот обычай есть указание у протоиер. Евг. Попов. Письм. по наст. Богосл. ч. II, 67 стр.*)

Вода для этого должна быть теплая, как указывается об этом в Чинопоследовании принятия иноверцев л. 39 и 41.

На второй молитве пострижения, при словах: *благослови и раба Твоего* (или рабу) *рукою мене грешнаго*, благословляет младенца (творя на главе его знамение креста) и, окончив молитву, постригает крестовидно (на лбу, затылке и обоих висках вырезывает по несколько волосков), говоря в это время: *постригается раб (раба) Божий, во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа ныне и присно*, и пр. Волоса вырезанные отдает, при каждом выстриге, восприемнику, который держит к тому времени в руках размягченный воск и в него закатывает волоса, а потом воск с волосами опускает в крестильницу (*Нов. Скр. Вен. гл. 8 (стр. 430) О св. Таин. в пр. цер. СВ. Михайловск. стр. 14*).

По пострижении, произносится ектения: *Помилуй нас Боже...* на которой поминаются восприемники и новопросвещенный, и бывает отпуст.

В используемых требниках говорится только, что бывает отпуст; в иных же требниках (например, Иовлевском и Филаретовском) печатается самый отпуст – следующий: *«Христос истинный Бог наш, молитвами Пречистый Его Матери, силою честнаго и животворящаго Креста, святых славных и все-хвальных Апостолов, и поминает Святаго (имярек) его же есть храм и его же есть день, и всех святых»*. В других требниках (Иоасафовском, Иосифовском, Петра Могилы) отпуст: *«Иже во Иордане от Иоанна нашего ради спасения крестится приемый»*, (или «изволивый» у П. Могилы) *«Христос истинный Бог наш»*, и проч. как выше изложено (*Пособ. к изуч. прав. Богосл. К. Никол. 656 стр*). Обыкновенно, на отпусте поминается святой, имя которого дано новопросвещенному (*там же у Никольск.*) начинается же отпуст словами: *«Иже во Иордане...»* как на

праздник Богоявления (*Пис. по наст. Богосл. протоиер. Евг. Попов, ч. II, стр. 65*).

Заключительные действия

После отпуска, священник дает для целования крест восприемникам и новопросвещенному (*Обычно*).

– Купель с водою выносится, и вода выливается в нарочито отведенное место, недоступное ни для чего нечистого и для попирания чьими-то ни было ногами (*Сим. Солун. гл. 70. (Нов. Скр. Вел. гл. VI, §23)*).

– Разоблачившись, священник записывает (сам, или псаломщик в его присутствии) в метрические книги событие, сей час совершенное, с показания восприемников, или, если есть, то по документам, представленным ими.

– От людей неизвестных должно требовать документы, из которых видно было бы звание родителей младенца. Если сведения, доставленные родителями, представляются почему либо сомнительными, то священник может обращаться к гражданскому начальству, с тем, чтобы поверены были сии сведения (*Рук. для сел. наст. 1860 г., т. III, стр. 106*).

– Если крещение совершено было до литургии, или вообще есть возможность причастить младенца, то он причащается Святых Таин в тот же, или ближайший за сим, день (*Нов. Скриж. Вениам. гл. VI §22*).

– Присоединяемые к православной церкви посредством миропомазания также должны причащаться Святых Таин в тот же, или ближайший ко времени присоединения их, день (*Чин. прин. Инов. в конце миропом.*).

– Если бы одновременно последовало большое число присоединений, то, в таком случае, священник обязывается немедленно доносить о том епархиальному архиерею (*Ук. св. Син. 1865 г. Август. 25 д. Св. зак. т. XIV Уст. о пред. и прес. прест. ст. 76*).

– Священники стараются утверждать новокрещенных в учении православной веры и отвращать от прежних обрядов (*Там же, ст. 59*).

– Они должны внушать новокрещенным, чтобы ходили в церковь в воскресные и торжественные, церковные и гражданские дни; чтобы ежегодно исповедывались и причащались Святых Таин (*Там же, ст. 55*).

Исповедь Время и место

Исповедь может быть совершаема во всякое время: пастырь душ должен быть готовым исповедывать всякого кающегося христианина во всякое время, - даже и неудобное для него. Удобнейшим же временем в православной церкви для исповеди признается святая сорокостница и другие посты (АН. 52. О долж. пресв. прих. Ставл. грам. Иер. и пр.).

Исповедь должна быть принимаема священником от кающегося во храме; по особым же причинам и в нужде, можно исповедывать и вне храма, во всяком, но, по возможности, приличном месте (Треб. Петр. Могил. о таин. св. Покаян.).

В храме, для совершения исповеди, должно быть избираемо место явное, всем видимое и прилично обставленное ширмою (кратийцами), которая должна отделять священника от народа (Там же).

Обрядовый порядок

На приготовленном для совершения исповеди аналое полагается Евангелие, или икона Спасителя, и крест. Священник, возложив на себя епитрахиль, приводит хотящего исповедаться единаго, а не два или многия¹ пред икону Господа нашего Иисуса Христа, не покровенна (с открытой главою) и начинает чтение молитв к «Исповеди» словами: Благословен Бог наш, потом читает Трисвятое и прочия начинательныя молитвы; по возгласе на **Отче наш**, Господи, помилуй 12 раз, 50-й псалом и покаянные тропари: Помилуй нас Господи, Слава... Господи помилуй нас... и ныне... Богородичен Милосердия двери отверзи нам, а затем две молитвы о кающихся (Требн. Послед. Испов.).

Обычно, чтение молитв к исповеди бывает в церкви одновременно для всех исповедников; читаются они пред совершением исповеди, в конце Богослужения – утрени, например, или обедни, пред местною иконою Спасителя.

По прочтении сих молитв, священник делает краткое увещание кающемуся; пример сего увещания имеется на ряду в требнике, которое начинается словами *Се чадо...* (Там же) и если кающийся ему не известен, то узнает от него: православный ли он, давно ли был на исповеди, исполнил ли наложенную епитимию, если она была наложена, а также род его занятий и пр. (Требн. Петр. Могил. Указ. о тайн. Покаян. Налом. священ. об обязан. его при соверш. таин. покаян. Е.П. стр. 55. Нов. Скриж. 432 стр. §2) что необходимо знать для правильного суждения о грехах кающегося; за сим выслушивает его исповедь, если кающийся может отвечать без вопросов (Требн. Петр. Могил. об испов. О долж. пресв. прих.), или же предлагает вопросы «прилежно – един по единому», ожидая, пока кающийся

даст ответ на предложенный вопрос. «Прежде всех вопрошает о вере» (Требн.) т.е. правильно ли кающийся содержит **догматы** христианской православной церкви и требует, чтобы он прочел *Символ веры*, для удостоверения в том, что он верует православно и несомненно (Требн. Нов. Скриж. Вениам. 432 стр. (§3 г. IX послед, о испов.)), а затем спрашивает его о грехах.

При этом священник обязан соблюсти, во время исповедания кающегося, семь следующих обстоятельств: кто, что, где, по какому побуждению, для чего, как и когда. То есть: – Кто кается? человек, христианин православный, старый, юный, женатый, девственник, образованный и т.п. – *Что* сотворил? Согрешил, преступил заповедь, какую и в чем именно? *Где*, т.е. на каком месте, тайно или явно, в церкви или дома и т.п. – *По какому побуждению?* Советом, повелением, принуждением, примером и пр. – *Для чего?* Естественном или немощь требовала сего, по нужде ли, или по одному произволению. – *Как* – каким образом? Словом или делом, помышлением или намерением, внезапно, неумышленно или после предварительного размышления и приготовления. *Когда* – в какое время? Во время голода, нужды и немощи, или в довольстве и богатстве, в обыкновенные дни или в посты, праздники и пр. (Нов. Скриж. §2. 432–433 стр.).

Когда исповедание будет окончено, то, соображаясь с обстоятельствами грехов и тяжестью их, священник дает кающемуся канон или епитимию, и, если считает его достойным разрешения, то читает сперва молитву: *Господи, Боже спасения рабов Твоих, милостиве и щедре...* повелев кающемуся преклонить главу, потом читает и разрешительную молитву: *Господь и Бог наш Иисус Христос, благодатию... да простит ти, чадо (имярек)... и аз недостойный иерей... прощаю и разрешаю тя...* Во время произнесения последних слов благословляет разрешаемого на главе его; после чего разрешаемый возстает (См. *общеупотр. треб. и Петр. Могил. в чин. испов.*).

За сим читается «*Достойно есть*» и бывает малый отпуст (*Там же*), после которого священник дает кающемуся для целования крест (Обычно).

Если кающемуся налагается епитимия, состоящая в отлучении от причащения Святых Таин, то молитвы: *Господи Боже, спасения рабов твоих* и разрешительная не читаются. Когда-же срок запрещения окончится, тогда, по исповеди, прежде чтения разрешительной молитвы, над запрещенным должна быть прочитана еще особая **молитва**, имеющаяся в конце чина Исповеди (См. *Требн.*).

Заключительные действия

– По окончании исповеди, духовник дает кающемуся «канон противу согрешения его» (*Чин. испов. треб.*).

– Канон, или епитимия состоит в назначении каких-либо добрых дел, как-то молитвы, поста, милостыни и пр. и дается с тем, чтобы, чрез епитимию, кающиеся показали плоды, достойные покаяния, и положили начатки добродетельной жизни (*Кн. о долж. Пресв. приход. §106*).

– Духовник обязан рассматривать степень грехов, в которых исповедуется кающийся, и если грехи небольшие, допущенные по неведению или невольно, а также если и тяжкие – смертные, но исповедующийся в них кается чистосердечно и начинает уже избегать поведенных им грехов, то духовник должен такого кающегося разрешать и удостоивать принятия Святых Таин (*Там же §105*).

– Тех же, коих и грехи большие, успевшие при том обратиться для них в привычку, и покаяние сомнительное, до времени не следует разрешать, а если и разрешить, то удержать на время от принятия Святых Таин, наблюдая за ними, действительно ли они стараются об искоренении привычки к исповеданным грехам (*Там же*).

– Наконец, если, при смертных грехах, в кающемся духовник замечает притворное раскаяние и нежелание оставить впредь свои грехи, то не должен разрешать его, и представить ему на вид, что если он истинно не покается, то может быть вовсе отлучен от общества христиан, как в древности отлучаемы были прокаженные из стана израильского (*Кн. о долж. пресв. §105*).

Церковные правила

О совершителях таинства

Первое и высшее право совершения таинства покаяния, или исповеди, принадлежит епископам ([Мф. 18:17](#); [Иоан. 20:21](#)).

Священникам всем вообще предоставлено право совершать таинство покаяния – принимать исповедание кающихся и, по своему усмотрению, разрешать их; но право это ограничивается тем, что важнейшие или сомнительные случаи, встречаемые ими при совершении сего таинства, они должны представлять на рассмотрение епархиального епископа: *взящия же и не удобь разсудныя вины нам (епископу) предлагати* (*Апост. 52, Карфаг. 6, 7, 52 Ставл. свящ. грам.*).

Кроме сего, власть священника – как совершителя таинства покаяния – ограничивается следующими условиями.

а) Не дозволяется приходскому священнику исповедывать лиц чужого прихода, кроме находящихся в смертной опасности (*Уст. д. консист. ст. 97*).

б) Иеромонаху нельзя никого исповедывать без разрешения епископа, исключая самые монастыри, где, по правилам, должны быть духовники из монашествующей братии (*Номок. л. 6. Иосиф. Потреб. л. 168 Мф. Власт. гл. 9 литер. М. Дух. Регл. приб. о мо-наст. ст. 57*).

в) Не имеет права исповедывать и священник, находящийся в запрещении священнослужения (*Ап. 39. Карфаг. 6, 7, 43*).

Лица, не имеющие иерейского сана, диаконы и прочие клирики, равно как и миряне, не имеют права разрешать кого-либо от грехов и принимать исповедание. Добровольное открытие греха мирского лица другому мирскому лицу – врачевание души ближнего советом, наставлением, увещанием или утешением – все это дело хорошее само по себе, но достоинства таинства, а потому и разрешительной силы иметь не может (*Мал. катих. Москв. 1649 г. Архиеп. Игн. о таин. ст. 5*).

Духовник обязывается при исповеди обращать первое и главное внимание на соблюдение христианских догматов и уставов Церкви (*См. чин. исп. в бол. и мал. треб. Петр. Могил. указ. о дейст. таин. покаян.*).

Он должен приучать своих прихожан, чтобы они сами сознавали свои грехи и каялись в них, не ожидая, чтобы духовник предлагал им вопросы (*Кн. о долж. пресв. прих. пр. 101. Инстр. Благоч. ст. 9*).

Испытывая совесть кающегося, духовник не должен вычислять с излишней подробностью роды и виды грехов, которые могут быть и неизвестны кающемуся, чтобы, таким образом, не научить его греху, которого он доселе не знал. Поэтому лучше и безопаснее предлагать вопросы в порядке *десятословия* (*Там же треб. Петр. Могил. указ. о дейст. таин. испов.*).

Равным образом, он не должен выведывать с излишним любопытством обстоятельства соделанного греха, но причины греха – внутренние или внешние – может и должен испытывать для того, чтобы обнаружить корень греха, – помочь кающемуся исторгнуть его в себе и вперед избегать поводов к греху (*Там же*).

При исповеди, духовник обязывается быть тихим, кротким, полным христианской любви, быть твердым и строгим в обличениях, но без суровости, – быть снисходительным к кающемуся грешнику, но без послабления его страстям и порокам, – не показывать в себе надмения и презрения к согрешающим, но выражать и им внушать отвращение к греху, – быть исполненным страха Божия и не взирать на лица кающихся, кто бы они ни были, быть бесстрастным и бескорыстным, – быть врачом душ,

наставником заблудших, утешителем слабых духом, -быть проповедником и орудием правды, но вместе -и милосердия Божественного (VI Всел. 102. Кн. о долж. пресвит. 109. См. Дух. Регл. о пресв. стр. 81, древн. требн. и пр.).

Для лиц духовного звания, в каждом благочинническом округе, избирается священно- и церковнослужителями общий духовник из священников, отличающихся духовным рассуждением, просвещением и честною жизнью; избранный представляется чрез консисторию на утверждение епархиального архиерея (Уст. Дух. Консист. ст. 66). В епархиях, где благочиннические округа расположены на больших пространствах, епархиальные архиереи назначают в каждый округ по два и более общих духовника (Там же ст. 67).

Церковнослужители могут исповедываться и у своего приходского священника, или у соседнего священника, но с тем, чтобы они представляли от своих частных духовников свидетельства, пред окончанием года общему духовнику (Там же ст. 69).

Благочинные наблюдают, чтобы все священно- и церковнослужители и их жены и дети и все заштатные ежегодно, и не только в великую четырехдесятницу, но, по возможности, и во все прочие посты исповедывались и Святых Таин приобщались (Инструк. Благоч. ст. 9).

О лицах кающихся

Священник должен принимать на исповедь только православных; иноверцы и еретики не должны быть допускаемы, если они не хотят принять **православие** (Кн. о долж. пресв. приходск. §85).

С большою осторожностью он должен принимать на исповедь людей, ему не известных, т.е. чужеприходных: так как, не зная их, он может быть введен в обман, например, может быть, что приходящий на исповедь находится под запрещением и в отлучении от Святых Таин и хочет получить только разрешение от незнающего его священника, – или же бегаёт прежнего своего духовника, ради стыда за свои грехи, хорошо известные духовнику его, – или желает скрыть от него **грех** и поведать чужому священнику, с которым не надеется никогда потом видеться. Поэтому, если нет уважительных причин к принятию таких людей на исповедь, то священник должен отсылать их к прежнему их духовнику (Там же, §99).

Исключаются из сего правила больные и умирающие, которых каждый священник обязывается исповедывать и разрешать (Там же, §110. Уст. д. кон-сист. ст. 97. Учит. извест.).

Желающие исповедываться должны прежде примириться со всеми ближними ([Мф. 16:14–15](#)) и если, после исповеди, хотят приступить к принятию Святых Таин, то обязаны в продолжении семи дней говеть, т.е. поститься, усилить подвиги домашней и церковной молитвы, воздерживаясь в тоже время от супружеских наслаждений, приготовляя себя таким образом к чинному исповеданию грехов своих. Впрочем, приготовление может быть, по нужде, сокращено в три или даже в один день (*Тим. Алексан. 1 пр.*).

Дети должны быть приводимы на исповедь, начиная с семилетнего возраста (*См. жизнеоп. Вас. Вел. (Напом. свящ. об обяз. при соверш. ис-пов. Е.Ц. 5 стр.)*).

Исповедующиеся должны поведать грехи свои устно – живым голосом; Впрочем, по снисхождению к немощи, духовник может дозволить кающемуся написать свой грех, которого тот от стыда не может произнести устно; тем более он может дозволить записывать грехи с тем, чтобы кающийся не забыл их при исповеди (*Учит. изв.*).

Исповедующиеся должны подходить к духовнику по одному. Строго запрещается духовнику принимать на исповедь по несколько человек одновременно – за одним разом – не только молодых людей, пришедших в возраст, но и малых детей. Если же случилось бы в день совершения исповеди, что исповедующихся явилось так много, что не возможно было бы исповедывать в тот день всех, то духовник должен начинать исповедь за один, или за несколько дней раньше. При этом духовник должен объяснить бывшим уже на исповеди, что они могут подходить к нему и вторично исповедываться, если бы вспомнили еще какие грехи на своей совести, или соделали после исповеди новый грех (*Кн. о долж. пресв. §100*).

Всякий православный должен хотя однажды в год исповедываться (и причаститься Святых Таин) по обряду христианскому в посты, или в иное время (*Уст. дух. конс. ст. 15*).

По долгу своему приходские священники должны иметь постоянную заботливость и наблюдение о неуклонном исполнении прихожанами их христианского долга исповеди и Святого причастия по крайней мере один раз в год и внушать, при всяком случае, не радеющим о сем деле – какой страшной опасности и вечной гибели подвергается душа, коснеющая в духовном бесчувствии (*Ук. св. Син. 24 Сент. 1880 г. №1200*).

Находящиеся в отлучке, вне своего прихода более года, должны исповедываться в приходах их отлучки, но с условием – взять оттуда заручное письмо от священника, у которого они исповедывались, т.е.

свидетельство о бытии у исповеди и Святого причастия, для доставления своему приходскому священнику (*Синод. указы 1772 г. Июл. 16 и 1873 г. Февр. 4*).

Наблюдение за тем, чтобы все православные были у исповеди, хотя один раз в год, лежит на приходском священнике, который для того составляет исповедные ведомости о бывших и небывших у исповеди и Святых Таин причастия лицах своего прихода (*Св. зак. т. XIV Устав. о пред. и пресеч. преступл.*).

Приходские священники со всею пастырскою заботливостию должны увещевать молодых людей, подлежащих призыву к воинской повинности, чтобы

они непременно исполняли долг о бытии у исповеди и Святого причастия в год их Призыва, облегчая им при том всеми способами исполнение сего долга (*Ук. св. Син. 1 Апр. 1883 г.*).

Строжайше запрещается священнику после исповеди, при каком-либо случае, например, в ссоре с духовными детьми своими, укорять их теми грехами, о которых он узнал от них на исповеди. Ему даже запрещается вообще ссориться с духовными детьми своими – укорять их в пороках, так как слышащие брань и укоризны могут подумать, что священник знал о сказанных пороках от них на исповеди, и поверят тому, что укоряемый действительно имеет эти пороки (*Дух. Регл. ст. 11*).

Также строго запрещается открывать и другим грехи, исповеданные кем-либо ему. Грехи, разрешенные на исповеди, должны быть преданы вечному забвению; то же, что не разрешено на исповеди, остается на совести кающегося, а совесть каждого есть неприкосновенная святыня и тайна, которую только Бог может видеть и судить (*Дух. Рег. ст. 9, 10. Номокан. при б. Треб. пр. 120*).

Об епитимии

Епитимия назначается различная, по степени грехов, по возрасту, положению, а также и по мере раскаяния кающегося (*Требн. Чин испов. Дух. Регл. (1 всел. соб. пр. 12 IV – 102, Вас. Вел. 84. Григ. Нисск. 4, 5)*).

Назначая кающемуся епитимию, состоящую в совершении каких-либо добродетелей, должно выбирать добродетели, противоположные исповеданному греху; так: сребролюбцу нужно предписывать раздаяние милостыни, блуднику – пост, слабому в вере и уповании – налагать молитву, и т.п. Но при этом следует смотреть и на то, возможно ли для кающегося

исполнение назначенной ему епитимии, чтобы не назначить ему невозможного; например, нищему не назначить раздаяние милостыни, человеку занятому, обремененному многими обязанностями -хождение частое в церковь и продолжительную молитву, и т.п. (*Кн. о долж. пресв. приход. §106*).

Так как епитимия не есть удовлетворение Богу за грехи, то можно и вовсе не налагать ее на кающегося, который чистосердечно и со слезами раскаивается в своих грехах и обещается впредь всеми силами удерживаться от них (*Там же, §107*).

Епитимия, состоящая в отлучении от причастия Святых Таин, назначается за грехи явные или более важные; такая епитимия, по указанию правил святых отцев назначается:

отступникам от веры, судя по обстоятельствам, побудившим их на то и по мере раскаяния – от 4 лет (*Петр. Алекс. пр. 2*) до самой смерти (*его же пр.*) (Произвольно отрекшийся и обратившийся причащается Святых Таин только при смерти (*Васил. Вел. 83, Григ. Нисск. 2*). Отрекшийся вследствие гонения и мучений – от 8 до 4 лет. На притворно показавших себя нехристианами, но не идоложертвовавших налагается отлучение полгода (*Петр. Алек. 2 л. и т.д.*));

еретикам и раскольникам – доколе не отрекутся от своих заблуждений(*Учит. Извест.*);

кровосмесникам – на 12 лет (*Вас. Вел.85,86,88,89*);

прелюбодеям – от 7 до 15 лет (*Там же, 7,77,87, Агкир. 20 VI всел.77*);

убийцам – от 5 до 20 лет (*Там же, 7 и 65 пр. – на 20 лет, 11 – на 18 лет, 57 – на 5 лет Агкир. 23 и Гр. Нисск. –на 5 лет*);

мужеложникам – от 7 до 15 лет (*Вас. Вел.7,62. Григ. Нисск. 4*);

скотоложникам – от 7 до 15, и до конца жизни (*Вас. Вел. там же, Григ.Нис. там же и Агкир. 16*);

клятвopреступникам – от 6 до 10 лет (*его же 64,72*);

волшебникам – как убийцам (*Его же 65,82. (VI всел. 61. Агкир. 24)*);

гробокopателям – на 10 лет и т.д. (*Вас.Вел. 66*).

Указание срока, на который должны быть отлучаемы кающиеся в сих и подобных грехах, не имеет обязательного значения и должно быть принимаемо священниками в руководство для определения тяжести того или другого греха, так что в этом, и только в этом отношении, до сих пор правила, указанные в требнике (извлеченные из правил св. соборов и отцев церкви), должны сохранять полную силу (*См. Дух. Регл Приб. о пресв. 14 гл.*).

Священник если и может налагать на кающегося епитимию, состоящую в отлучении от Святых Таин, то не иначе, как, во-первых, когда «кающийся у него – есть человек, так на всякую епитимию готовый, что ни к отчаянию, ниже к лености и нерадению помянутая епитимия не опровержет его, но еще более приведет к сознанию греховной тяжести и гнева Божия и подвигнет его к полнейшему раскаянию»; но во-вторых, и в этих случаях священник не сам собою должен налагать такую епитимию, а всякий раз испрашивать на то разрешения своего епископа, объяснив ему обстоятельства кающегося, без указания на его имя (*Там же*).

Отлучение от Святых Таин на долгое время вообще не допускается (*Там же*).

Отлучение же от Церкви принадлежит только епископу: «пресвитеру несть достойно, без повеления своего епископа, людей связовати, еже есть, отлучати» (*Кормч.*).

Для исполнившего епитимию положена особая молитва в Требнике, в конце чина Исповеди; она должна читаться над разрешаемым не публично, и не на литургии (*Лаодик. 2 Карфаг. 6*).

Разрешить может только тот священник, который наложил епитимию; другой же священник не может разрешать не им запрещенного (*I Всел. 13. Григ. Нисск. 5. Апост. 32*), исключая те случаи, когда человек умирает под запрещением; такого разрешать должен всякий священник, напутствующий его при смерти (*Кн. одолж. пресв. 110*).

Если запрещенный, в крайней необходимости, обращается к другому духовнику, то другой должен поступить с ним еще строже (*I всел. 5. Апост. 13,32*).

Переменить второй духовник епитимию, наложенную первым, может только в таком случае, если первый не сохранил надлежащей меры и справедливости и если присовокупившаяся вновь какая-либо причина сделает невозможным исполнение прежней епитимии; но переменить может не иначе, как: а) при совершении исповеди, ибо исповедь есть действие вязать и решить и б) по выслушании тех грехов, за которые была наложена

епитимия, ибо судия не может судить, не узнав дела (Апост. 32. I всел. 5. (См. Напом. свящ. об обязан. его при таинств. Покаян. Е.П.Костр. 1859 г.).

Но епитимия не может быть переименована священником, если она наложена епископом (Там же).

На тот же конец, чтобы запрещенный не отошел в загробную жизнь без разрешения, над ним при погребении должна быть читаема разрешительная молитва (Чин Погреб. *Молитва* эта обычно влагается, по прочтении, в руки умершего).

Все люди светского звания, присуждаемые к церковному покаянию, проходят сие покаяние на местах их жительства, под надзором духовных их отцов, исключая тех епитимийцев, прохождение которыми епитимии на месте оказалось безуспешным и которые, посему, подлежат заключению в монастыри (Ук. св. Син. 11 Июл. 1851 г. и 18 Март. 1868 г. №21).

О лицах, несущих публичную епитимию, духовник их должен в каждое полугодие доносить консистории – кто, за что, на какой срок и с какого времени находится у него на епитимии, об окончании же каждым из них епитимии доносит особо (Ук. св. Син. 26 Март. 1870 г.).

Практические заметки

Относительно исповеди детей пастырям рекомендуется наблюдать следующее: 1) как приходящих в первый раз к исповеди, так и вообще всех детей приготавливать к принятию сего таинства с особенным тщанием, обучая их в предшествующие дни молитвам, коих они еще не знают, или изъясняя заповеди Божии, историю евангельскую и т.п.; 2) на исповеди принимать детей и обращаться с ними при исповеди с особенною пастырскою любовью, кротостию и теплым участием, всемерно стараясь внушать им глубокое сердечное убеждение в той исти-не, что они в сие время предстоят и исповедуются самому Иисусу Христу, внимающему их исповеди; малейшей раздражительности, нетерпеливости, строптивости, неуместных вообще при исповеди, в особенности не должны позволять себе пастыри при исповеди детей; впрочем, при внушениях, делаемых детям на исповеди, должна быть избегаема и другая крайность – излишняя снисходительность, потворство детским грехам, к которым всем без исключения пастыри должны внушать отвращение и ненависть; 3) исповедуя детей, предлагать им вопросы о таких грехах, какие свойственны могут быть детям, не обременяя их спросом о том, что может быть чуждо их понятиям, впрочем, так направляя свои вопросы, чтобы, по возможности вызывать со стороны детей полную и всецело искреннюю откровенность, дабы на совести их не оставалось никакого не

исповеданного греха (*Наст. Антон. Архиеп. Казанск. Минск. Епарх. вед. №17, 1874 г.*).

– Относительно же Богослужбной стороны таинства должно заметить, что исповедующийся должен стоять у аналоя, сложив крестообразно на груди своей руки, с наклоненною головою, с глазами, обращенными ко кресту (*По Пастырск. Богосл. письм. протоиер. Евг. Попов, ч. II, 77 стр.*).

– Читать наставление: *се чадо...* можно для некоторых в переводе этих слов (*Там же*).

– К слушанию *разрешительной* молитвы нужно предупредить исповедующегося, чтобы он пал на землю, или хотя только ниже наклонил голову (*Там же, 78 стр.*).

– Лежа ниц, или наклонившись, в начале молитвы, исповедующийся, когда будет говорить к нему: *прощаю и разрешаю ты*, должен привстать, а при последних словах *разрешительной* молитвы, приняв от священника благословение, и совершенно прийти прямое положение (*Там же*).

– Так как на исповеди могут быть запрещаемые во грехах, а при некоторых случаях запрещение может сделаться приметным для посторонних, то разрешительную молитву во всякое время должно читать не громко, чтобы отсутствие ее в другой раз не было замечено. Вместе с тем, если кто и не разрешается во грехах, однако должен отходить от духовника с благословением: только нужно предупредить его, что благословение это не включает силы разрешения его во грехах (*По Пастырск. Богосл. письм. протоиер. Евг. Попов, ч. II 79 стр.*).

– Если случится исповедывать священника, то в молитве разрешительной, равно как и в предварительном увещании, вместо слова *чадо*, следует говорить *brate*, а вместо рукоблагословения употреблять обоюдное целование рук (*Письм. по Паст. Богосл. протоиер. Евг. Попов. 79 стр.*), или изображать десницею крестное знамение над разрешаемым им духовным лицом (иереем, игуменом, архимандритом, епископом) *обыкновенное*, для чего может употреблять и самый крест Господень, находящийся у него под руками для совершения отпуста исповеди (*Правосл. Собесед. 1868 г. Apr. 330 стр.*).

– При назначении епитимии, часто налагаются на кающегося земные поклоны в большем или меньшем числе. Чтобы поклоны в этом случае не были одним механическим движением тела, но были бы одушевлены мыслию и чувством, следует употреблять такой способ: можно, например, сказать кающемуся, который знает 50-й псалом, чтобы он в такое время и столько-то раз читал этот псалом, полагая по поклону на каждом стихе псалма (стихов всех 21, следовательно и поклонов будет 21; или же, если по два поклона на стих, – то 42 поклона). Незнающему 50-го псалма можно назначить другую молитву, какую он знает, с применением числа поклонов к ее разделению. Незнающему ни одной молитвы можно указать на молитву

Иисусову, которую если бы он и не знал, то можно тут же его выучить, заставить ее читать дома так: *Господи Иисусе Христе* (поклон), *Сыне Божий* (поклон) *помилуй мя грешнаго* (поклон) (*Руков. для сел. паст. 1860 г. т. I. 377 стр.*).

– Людям, обратившимся от раскола, не следует отказывать в епитимии, хотя бы на совести у такого кающегося не было тяжких смертных грехов, потому что, будучи в расколе, они свыклись с тою мыслию, что епитимия при исповеди есть необходимое условие и принадлежность, вследствие чего, отказывая в епитимии таким людям, можно дать им повод думать и говорить, что в православной церкви «во лечебнице не врачуют» (*Руков. для сел. паст. 1860 г. т. I. 443 стр.*).

– Относительно присуждаемых епархиальным начальством к публичной епитимии должно иметь в виду следующее: так как цель публичной епитимии есть та, чтобы согрешившего привести в чувство искреннего раскаяния; возбудить и утвердить в нем живейшее желание и решимость избегать вообще грехов и вести жизнь непорочную; то к этой цели должно быть направлено и действие священника-духовника, под надзором которого назначено согрешившему проходить свою епитимию. Средствами для сей цели со стороны священника служат, главнейшим образом, пастырские увещания и наставления, которые священник должен делать ему сколько возможно чаще, призывая для того его к себе, или сам посещая его. Руководством в сем случае могут служить священнику правила, изложенные в книге «О должностях пресвитеров приходских» (90–105). Причем священник должен помнить, что сколько словом назидания, столько же и своим обращением с согрешившим и вообще примером собственной жизни он должен стараться иметь влияние на него. Грамотному епитимийцу должно давать книги преимущественно такие, которые способствовали бы к возбуждению в нем чувства сокрушения о грехах и в частности о том грехе, за который он предан Церковному покаянию, и, по прочтении, требовать от него отчета в прочитанном. – Наблюдать, чтобы преданный епитимии приходил ко всем службам церковным и во все четыре поста, а если можно, то и чаще исповедывался, и при этом назначать ему определенное число поклонов, как в церкви, так и дома, и другие дела благочестия. – На все время публичной епитимии не допускать к приобщению Святых Таин, кроме случая опасной болезни, когда должно причастить, но тогда же донести об этом случае епархиальному начальству (*Из распор. епарх. Начал. по Вятск. епар. Руков. для сельск. паст. т. III 1867 г.*).

– Хотя публичная епитимия назначается на определенное число лет, но она может быть продолжена, или сокращена, высшею церковною властью, смотря по чувствам и состоянию кающегося; а потому, если священник усмотрит раскаяние и исправление в епитимийце, то должен представить о том епархиальному преосвященному, прося о сокращении времени

назначенной епитимии. Равным образом, священник должен доносить преосвященному и о том, если епитимиец будет оказываться нераскаянным, неисправным и неготовым выполнять назначенное ему хождение в церковь, исповедь во время постов и т.д. (*Там же*).— Для удобнейшего, со стороны духовника, наблюдения за епитимийцем и делания ему пастырских увещаний полезно, чтобы епитимиец, если не во все, то, по крайней мере, в первое время епитимии жил близ церкви, или в церковном доме. Впрочем, и во время жительства епитимийца близ церкви священник может и некоторое время отпускать его в свой дом, наблюдая только, чтобы эти отлучки не вредили благонастроенности его духа (*Там же*).

Разрешение недоумения

Как исповедывать немых и глухонемых? Немые и глухонемые находятся в физической невозможности исповедывать грехи свои живым словом, — но так как Бог не требует от нас невозможного, а исповедь и для лишенных языка столько же необходима, как и для всякого; то, снисходя к их недостатку, достаточно требовать от них, чтобы они объяснили свои грехи какими-либо знаками, если только не умеют писать. Когда же могут писать, то пусть напишут (*Напом. священ. об обязан., при соверш. т. Покаян. Е. П. Костр. 1859 г. стр. 12,13*). Глухонемых, которые не могут ни изъяснить вида своих грехов, ни слышать вопросов духовника, нужно стараться расположить к покаянию, которое они могут выразить умиленным взглядом на икону, или глубоким вздохом, и, в виду этих признаков их желания раскаяться — разрешать. Если будет возможность, то следует также в сих случаях раньше осведомиться о глухонемых, чрез их родственников или живущих с ними, касательно их мимики, чтобы прямо навести их внимание, при исповеди, на принадлежащие им грехи, спрашивая теми же знаками, какими они объясняются (*Письм. по Паст. Богосл. протоиер. Евг. Попов, ч. II, 79 стр.*). Но если глухонемые умеют читать, то духовник может спрашивать их письменно, как это делается при исповеди глухонемых, получивших особенное воспитание (*Напом. свящ. об обязан. Е. П. стр. 13*).

Как поступать при исповеди тех, языка которых духовник не знает?

Говорящие на неизвестном духовнику языке, если не могут говорить по-русски, могут быть разрешаемы, если обнаружат какими-либо знаками свое сокрушение в грехах, ими соделанных. Они не обязаны исповедываться чрез переводчика; но, в случае сомнения о нравственном состоянии кающегося и особенно смертной опасности, духовник должен обязать его взять переводчика для совершения исповеди. Этот переводчик обязан хранить так же тайну исповеди, как и сам духовник; а потому и следовало бы обставить исповедь так, чтобы личность исповедующегося была сокрыта от переводчика (*Напом. свящ. об обязан. Е. П. 13,14 стр. в Руков. для сельс. паст. 1860 г. т. II, стр. 180–184*).

Насколько должны быть обязательны требования о полноте исповеди от людей, близких к смертной опасности? Если больной во время исповеди лишается сознания, не успев поведать всех грехов, то не должно отлагать разрешение его до утра по предположению, что больной, может быть, поправится. Спасение души не должно подвергать опасности по человеческим расчетам.

Умиравших, которые, потеряв употребление чувств, не могут исповедываться, можно разрешить, если сами они велели призвать духовника, или если нравственное состояние их известно духовнику, по неоднократной прежней исповеди.

Равным образом освобождаются от полной исповеди те, которые, по причине тяжести болезни и страданий, или ослабления сил своих, не могут окончить своей исповеди без опасности для жизни, или же когда есть опасность, что больной умрет или потеряет сознание, не докончив своей исповеди (*Налом. свящ. Е. Ц. 15 стр. Требн. Петр. Могил. Уст. пред чин, Тайны св. Покаян.*).

Нельзя требовать также полной исповеди от тех, кои должны принять участие в сражении накануне оною, во время кораблекрушения, при падении зданий, – достаточно, чтобы те, которым угрожает близкая опасность смерти, изъявили свое сокрушение какими-либо внешними знаками, и они могут быть разрешены священником (*Там же*).

Можно ли совершать исповедь без епитрахили? В случаях, подобных последним, т.е., когда **смерть** близка и неизбежна (как например, при кораблекрушении, крушении поезда на железной дороге и т.д.), если священник не имеет при себе епитрахили, может и без ней принять исповедь от кающегося, которому грозит смерть – и разрешить его (*Требн. Петр. Могил. Указан. о Действ. Св. Таин*). Некоторые, впрочем, в таких случаях считают необходимым возлагать на себя вместо епитрахили шарф, пояс, утиральное полотенце и т.п., делая таким образом из этих вещей подобие епитрахили. Хотя в этом заменении не видится ничего греховного, но нужно заметить, что эти вещи, как послужившие вместо священной одежды, не должны быть обращаемы для обыкновенного употребления: по общему правилу церкви они уже признаются освященными чрез употребление их при совершении священнодействия, а потому должны быть исключены после того из домашнего употребления (*Оренбургск. Епарх. Вед. 1886 г. №15*).

Кому и как удобнее вести записи приходящих на исповедь? Обыкновенно эту обязанность исполняют диаконы и псаломщики; но в виду того, что иные, записавшись у них, к исповеди не подходят, а также – что вообще запись ведется диаконами и псаломщиками не аккуратно, следует вести ее самим

священникам, составив для того алфавитный список прихожан и отмечая в нем, для краткости, против приходящего к исповеди цифру той недели, на которой он говел (*Пензенск. Епарх. Вед. 1887 г.*).

Последствия неисполнения правил

– Епископ, или священник если обращающегося от греха не принимает (не захочет исповедывать), да будет извержен из священного чина; опечаливает бо Христа, рекшего: *радость бывает на небеси о едином грешнице, кающемся* (*Апос. 52*).

– Духовник, открывший чьи-либо грехи, даже в общих выражениях или намеках, подлежит лишению сана и суду гражданскому (*Карф. 147. Кн. о долж. пресв. 109 ст. Духов. Регл. Приб. о причт. 9 ст.*).

– Священнослужители, не бывшие ни разу в году на исповеди, посылаются на месяц в монастырь (*Ук. Синод. 1806 г.*).

– Относительно прихожан, нерадивых в исполнении христианского долга исповеди и Святого причастия, священники: а) сколько возможно чаще, должны напоминать им об исполнении сказанного долга, предлагая при этом увещания не только общие в церкви, не именуя лиц, но и частные, наедине, при всех удобных случаях; б) чтобы, не ограничиваясь увещанием нерадивых, старались также глубоко убеждать и постоянных исполнителей сего христианского долга в спасительности Святых Таин для того, чтобы они не только сами продолжали исполнять этот долг, но, по чувству братской любви, всемерно старались внушать нерадивым соседям своим – какой страшной опасности подвергается душа, коснеющая в нерадении; в) чтобы в конце года был составлен в каждом приходе частный реестр всем не бывшим у исповеди, кроме детей, с означением – кто сколько лет не был; г) чтобы приходский священник спрашивал каждого из поименованных в этом реестре о причине уклонения его от исповеди (но спрашивал бы наедине), и если тот, кто не был только один год, укажет уважительную причину, или же, сознавшись в своем нерадении, даст слово исполнить свой долг в ближайший пост, то такого священник исключает из реестра, оставляя же однако *висповедных росписях* в числе небывших; д) чтобы два года сряду небывшего у исповеди и Святого причастия священник, по своему усмотрению, или исключал из реестра, или оставлял в нем с подтверждением нерадивому решительно, что когда в третий год он не исполнит своего долга, тогда на него непременно будет донесено епархиальному начальству (*См. Указ. Син. 24 сен. 1858 г. №1167*).

– Кто из прихожан, не смотря на убеждения священника, два или три года окажется небывшим на исповеди, о том священник должен доносить епархиальному архиерею *особенно*. Преосвященный, чрез священника, или других доверенных лиц духовных, или, наконец, сам, смотря по обстоятельствам и по местной удобности, вразумляет его, – и мерами убеждения старается возратить его к долгу христианскому, с возложением

епитимии по своему усмотрению, на основании церковных правил. Таким же образом должно поступать и с теми, о которых, по делам в присутственных местах, открывается небытность их на исповеди и Святых Таин причастия, но с тою разницею, что в сем последнем случае епитимия должна быть публичною – в приходской церкви (*Св. Зак. т. XIV Уст. о пред. и пресеч. прест. ст. 27 и Уст. д. конс. ст. 17*).

– Кто (и по представлении его епископу) не вразумится увещаниями, не придет в раскаяние и не исполнит долга христианского, о том сообщается гражданскому начальству на его усмотрение (*Там же*).

– Свидетелей, не бывших на исповеди в течении трех лет, противная сторона имеет право отводить (*Ук. Синод. 1745 г.*).

Вопросы на исповедь мирян

Первая заповедь

Скажите мне, с тем ли вы пришли на исповедь, чтобы действительно очиститься от своих грехов, или чтобы только соблюсти введенный порядок?

– Точно ли искренно жалеете о сделанных вами грехах и чистосердечно ли в них раскаиваетесь? Надеетесь ли в них получить прощение от Бога и чрез кого? Что с своей стороны почитаете нужным для получения сего прощения?

– Принадлежите ли вы к Церкви Христовой и почему? – По каким правилам вы различаете грехи от добрых дел – на основании ли слова Божия и заповедей Господних, или на собственном вашем разумении? – Веруете ли в Бога так, как учит веровать святая наша **Церковь**? – Не имеете ли каких произвольных сомнений касательно учения, таинств, служения, обрядов и не держитесь ли тайного какого раскола? – Не признаете ли многих богов, не почитаете ли за Бога ангелов и святых людей и не уподобляли ли их языческим богам? – Почитаете ли святых ангелов и людей, особливо Божию Матерь, своими пред Богом ходатаями и просите ли их о себе молиться? – Не призывали ли когда на помощь злых духов, не делали ли заклинаний, не советовались ли с ворожеями и волхвами: не верите ли снам, гаданиям, встречам и другим приметам? – Не ленились ли поучаться истинам веры и закону Божию, не презираете ли книг святого писания и отеческих и не обращали ли когда священных слов в дурной смысл или кощунство? – Не имеете ли любопытство постигнуть и объяснить умом тайны веры? – Не любите ли читать книг, противных учению веры и добрым нравам и заниматься подобным разговором? – Не любите ли кого и чего-нибудь более Бога и готовы ли, для исполнения святой воли Божией, жертвовать всем мирским и самим собою? – Не надеетесь ли на кого или на что-нибудь, забывая Бога? – Не отвергали ли когда явной истины, особливо касающейся до веры, и не утверждали ли чего против совести? – Не отчаиваетесь ли в своем спасении и милосердии Божиим? – Не надеетесь ли спастись сами собою, без содействия благодати Божией? – Не надеетесь ли на благость Божию, без всякого со стороны своей содействия? – Прибегаете ли всегда с

молитвою к Богу и во всем ли предаете себя воле Божией? – Благодарите ли Его за все от чистого сердца и не ропщете иногда за что, и не осуждаете ли дел Его творения и промысла?

Вторая заповедь

Не уподобляете ли Бога какой-либо из сотворенных Им вещей и не думаете ли, что Он может быть изображен каков есть в существе своем? – Не почитаете ли за Бога каких-либо изображений (например, святых икон) и других вещей? – Не думаете ли также, что некоторые места спасают сами собою? – Не ставите ли, в мыслях своих, храмов Божиих наравне с обыкновенными домами и не презираете ли их? – Не считаете ли идолопоклонством поклонения пред святыми иконами, мощами и не презираете ли их? – Имеете ли в доме святые иконы Господа Иисуса Христа, особливо распятие Его, также угодников Божиих, и носите ли на себе знамение креста Господня и стараетесь ли правильно изображать на себе крест Господень? – Не носите ли на себе и не держите ли в доме каких вещей, наговоренных ворожеями? – Не пили ли, или не ели ли чего, наговоренного ворожеями? – (также идоложертвенного). Часто ли причащаетесь Святых Таин и с должным ли приготовлением? – Не пренебрегали ли святою водою, держите ли ее у себя, окропляете ли ею себя и дом весь и вкушаете ли ее с чистою верою? – Не презираете ли вообще священных вещей, как-то: воды при крещении, мира при помазании, елея при елеосвящении, просфор, при проскомидии бываемых и прочего? – Не уважали ли также вещей, раскольниками и еретиками уважаемых, но которые сами по себе того не заслуживают?

Третья заповедь

Не клялись ли именем Божиим во лжи? – Не клянетесь ли часто именем Божиим, хотя и в правде, но в маловажных делах, без нужды, по легкомыслию? – Не клянетесь ли каким другим образом часто, например, именем святых, душою своею, жизнью и здоровьем? – Не нарушали ли какой клятвы и присяги, и не давали ли какого обета Богу и Святым Его, который еще не исполнен вами? – Не употребляли ли в клятве и присяге хитрости и уловок, разумя в мыслях другое, а не то, что говорили словами и что от вас требовалось? – Не принуждали ли кого к божбе и клятве понапрасну и в безделке; не нарушали ли обещания, даннаго человеку именем Бога, или святых Его? – Не утаивали ли чего на исповеди от отца духовного, или не пересказывали ли чего ложного? – Не употребляете ли имени Божия слишком часто, без нужды и без должного к нему благоговения, особенно в шутках, в дурных сказках и песнях? – Не употребляете ли также в подобных случаях имени Божией Матери и святых ангелов и угодников Божиих? – Не призывали ли Бога, а также и святых Его на помощь в дурных делах и забавах? – Не употребляете ли без разбора на все таких бумаг, на которых

написано имя Божие, Иисуса Христа, Пресвятыя Девы, или какого святого? – Всегда ли с должным вниманием готовитесь к исповеди и Святому причастию?

Четвертая заповедь

Не нарушаете ли святости воскресных и праздничных дней мирскими делами без крайней надобности, особливо праздностию, пирами, играми и зрелищами? – Ходите ли в эти дни в церковь, употребляете их и вообще праздное от дел время на чтение священных книг, на молитву и духовные размышления? – В церкви, во время пения службы Божией, особливо литургии, не занимаетесь ли разговорами или мыслями о мирских вещах и не смотрите ли по сторонам? – Не ходите ли в церковь поневоле, или из-за одного любопытства, а не из-за сердечного желания участвовать в общей христианской молитве и сподобиться благодати Божией? – Наблюдаете ли определенные церковью посты и в определенные дни? – Наблюдаете ли посты, молитвы и поклоны, возложенные на вас отцем духовным? – Налагаете ли сами на себя посты и молитвы и наблюдаете ли их?

Пятая заповедь

Не делали ли грубости против своих родителей, не обманывали ли их, не бранили ли за глаза, не били ли их, охотно ли все им делали и молились ли за них Богу? – Не имеете ли ненависти или зависти к кому из своих родственников? – Не имеете ли некоторой ненависти или зависти к собственным детям и не делаете ли несправедливо между ними различия и предпочтения? – Воспитываете ли их в законе и в страхе Божиим, учите ли чему полезному, или, напротив, не радите об их обучении и воспитании? – Не поступаете ли с ними жестоко; не делаете ли поблажки и не подаете ли повода к худому своим примером или разговорами? – Не поступаете ли слишком жестоко с своими слугами, учите ли их добру, не заставляете ли делать что-либо противное закону Божию, и не подаете ли им повода к худому? – Не имеете ли ненависти, зависти, гордости и неповиновения против своих наставников, отцев-духовников, и не поносите ли их? – Не имеете ли хладнокровия к своему отечеству и не изменяете ли ему в чем ради своей корысти или в пользу другого народа? – Молитесь ли Богу о сохранении здоровья и продолжении жизни Государя и всего Его дома, о ниспослании Ему всех благ, также и о всех имеющих власть, о благоденствии всего народа и отечества? – Не делали ли в угодность родителей или начальников чего противного заповедям Божиим? – Не презираете ли **Церковь** Христову и не поносите ли ее учреждений и служителей? – Молитесь ли Богу о благосостоянии Божиих церквей и о соединении их и всех людей во едину **Церковь** Божию и желаете ли сего от чистого сердца? – Молитесь ли за умерших родителей, сродников, друзей и знакомых ваших?

Шестая заповедь

Не умертвили ли кого волею вдруг каким-либо орудием, рукою, отравой и проч.? – Не содействовали ли к ускорению чьей смерти, подвергнув его опасным случаям или болезни, или изнуряя его трудами и побоями? – Не доводили ли кого до самоубийства гонениями и притеснениями? – Не притесняли ли вдов и сирот и вообще людей бедных, слабых и беспомощных? – Не изувечили ли кого и не изуродовали ли кого побоями? – Не били ли кого без всякого права? – Наказывая кого по праву, не делали ли того по злости и с излишнею жестокостию? – Не вызывали ли кого на поединок? – Не подстрекали ли кого к убийству, драке, поединку? – Не советовали ли кому самоубийства, или дела опасного для его жизни и здоровья? – Не склоняли ли кого, особливо простодушного, к отступлению от веры, к расколу, или другому какому греху? – Не опустили ли случая отвлечь другого от убийства, или самоубийства, вообще от повреждения чьего-либо здоровья и прекращения жизни? – Не имеете ли вообще расположения к гневу, к ссоре, драке, буянству, и желанья мстить? – Не убиваете ли без нужды животных и не любите ли их мучить? – Не убиваете ли своего здоровья излишними трудами, или праздностию, негою, пьянством, роскошью, сладострастием, или другим чем? – Не убивали ли человека грубым словом, не называли ли дьяволом и не посылали ли к черту? – Не клянете ли детей своих? – Не убиваете ли работников излишнею работою, не обижаете ли их одеждою, пищею, а особливо платою (что есть смертный грех пред Богом)? – Не предали ль слабого в руки сильного? – Помогаете ли тушить пожар – и в других бедственных случаях? – Разнимаете ли ссору, драку и не посеиваете ли раздора между ближними?

Седьмая заповедь

Не изменили ли верности и любви супружеской?

– В безбрачном состоянии храните ли себя в девстве и целомудрии? – Не склонили ли других к греху, как-то: не соблазнили ль и не развратили ль девицы, особливо обещанием взять за себя, или честной вдовы, не сманили ли жены от мужа, или не расстроили ли их и вообще не любили ли прельщать собою женского пола? – (женщине): Не развратили ль невинного отрока, не расстроили ль мужа с женою, и не стараетесь ли собою прельщать? – Не допустили ли собственной жены, собственного мужа до распутства потворством или худым своим поведением? – Не помогали ль другим в удовлетворении их плотской похоти? – Не совершали ли и не разрушали ли своей жизни и здоровья тайным грехом рукоблудия? – Не читаете ли книг, воспаляющих воображение и вызывающих греховные помыслы, так же не позволяете ли себе с другими или другим с собою слива-ком вольного обращения, поцелуев и обниманий, нечистых, похотных осязаний? – Не ругаетесь ли, особенно при детях, скверно-матерными словами? – Не

предаются ли роскоши, праздности, паче же обжорству, лакомству, пьянству, гульбе и не посещаете ли соблазнительных зрелищ и собраний?

Восьмая заповедь

Не отняли ли у кого чего-нибудь явно и насильно? - Не похитили ли чего у кого-нибудь тайно и обманом, при продаже или излишним барышом, или скрытием недостатка в своем товаре, при найме и покупке – безсовестным выманиванием и удержанием платы, нарушением условия в купле и проч.? – Не похитили ли денег, или каких вещей казенных или общественных – мирских? – Не представляли ли подчиненных к наградам не по достоинству, но по родству, просьбам, за подарки, и не обходили ли достойных за их бедность? – Не делали ли неправого-по родству, просьбам и за подарки – правым? – Не употребляли ли на свои нужды вещей церковных или общественных. – Не присвоили ли чего вам не принадлежащего, под видом остатка, барыша, никому не принадлежащего или зашедшего от другого, без объяснения с ним? – Не удерживали ли у себя найденных денег, или вещей без объяснения? – Не отнимали ли чего у бедных людей и не брали ли чего с пожара? – Не принимали ли чего краденого, или не покупали ли чего иного, зная, что оно краденое? – Служа по найму, не ленились ли исполнять своей должности и службы, особливо притворяясь больным? - Не брали ли процентов выше положенных законами? – Не откладывали ли надолго уплатить долг, имея возможность платить скоро? – (Поселянину): Не травили ли своею скотиною чужого хлеба, поля и проч.? – (Начальнику): Не лишали ли кого напрасно места по своей власти? – Не препятствовали ли кому в добром деле частном, особливо общественном? – Не употребляли ли вещей понапрасну, хотя и собственных, на одну роскошь и тщеславие? – Предохраняете ли, когда можете, других от убытков, которых они не предвидят, и помогаете ли им в нуждах и бедствиях и проч., при пожарах и проч.? – Подаете ли бедным милостыню? – Заботитесь ли о больных и несчастных, и вообще помогаете ли в нужде тем, кто нуждается в вашей помощи и кому помочь можете? – Стараетесь ли употреблять в пользу ближних данные вам от Бога таланты, как-то: способствуете ли к их просвещению в истинной вере и законе Божиим, к обращению заблудших на путь истины, к утешению в несчастиях и к подаянию им полезных советов? – Прощаете ли обиды и молитесь ли о ближних и врагах своих, особливо умерших?

Девятая заповедь

Не клеветали ли на кого в суде, пред начальством и родителями? – Не разгласили ли чужих пороков и не обезславили ли кого в публике? – Видя и слыша о грехах другого, озираетесь ли на собственную жизнь свою, и молитесь ли Богу о избавлении себя от грехов? – Не имеете ли расположения подслушивать, подсматривать, наушничать? – Не любите ли слушать

наговоры и по ним судить о людях? – Не переносите ли вестей из дома в дом? – Не любите ли ссорить людей, наговаривая одному на другого? – Не любите ли пересмеять других и толковать в худую сторону слова их, поступки? – Не имеете ли кого в подозрении, относительно чистоты его жизни? – Не любите ли другим льстить – в глаза их хвалить, а за глаза осуждать? – Не любите ли вообще празднословить? – Не выпускали ли в публику выдуманных, особливо, вредных вестей? – Не скрывали ли истины пред судом, начальством, родителями, особенно, когда сего требовали под присягою и целованием Евангелия и креста Господня? – Не открывали ли истины во вред другому из злости, когда сего не требовалось, и на вас не лежала обязанность открыть оную? – Не притворяетесь ли в своем поведении, делая добро перед людьми, а не по совести перед Богом? – Не почитаете ли и не называете ли чужих добрых дел худыми, например, набожность – ханжеством, лицемерием, фарисейством, коварством и проч.?

Десятая заповедь

Не завидуете ли кому в чем, особливо в духовных дарованиях? – Не радуетесь ли несчастью другого? – Не желаете ли кому зла, болезни и смерти? – Не досадуете ли, видя другого в счастии? – Не презираете ли своих ближних и не считаете ли себя лучше и достойнее других? – Не домогаетесь ли усиленно почестей для себя от других, угодливости, лести? – Не любуетесь ли сами собой и не хвалитесь ли своими дарованиями, познаниями, заслугами и добродетелями, явно, или хитрым образом? – Не извиняете ли и не оправдываете ли худых своих дел? – Стараетесь ли укрощать свои страсти и худые пожелания, и каким образом? – Стараетесь ли избегать случаев ко греху? – Не состоите ли под запрещением прежнего отца духовного и исполняете ли епитимию, им назначенную? – Оставили ли те грехи, в которых прежде каялись и в которых обещали исправление? – Имеете ли сердечное желание и твердое намерение впредь не делать тех грехов, в которых теперь покаялись? – Не имеете ли еще каких грехов против любви к Богу, к ближнему и к самому себе? *(Нал. свящ. об обяз. его при таин. покаян. Е.П. Костр.).*

Примечание. Пришедших на исповедь людей неизвестных отец духовный должен прежде всего спросить: кто они, какого чина и звания, семейный или безбрачный, давно ли исповедывались и у кого в последний раз. Почему оставляете прежнего духовника: исполнили ль вы епитимию, наложенную прежним духовником? – По уставу ли святой Церкви вы исповедывались? – Не состоите ли вы под клятвою, отлучением или запрещением архиерейским? – И если пришедший на исповедь связан чем-либо из сих, то духовник, не продолжая исповеди, должен отослать его к связавшему архиерею *(Там же).*

Вопросы на исповедь священников

- 1) Всегда ли имеешь в твоих желаниях данную тобою пред Богом присягу при вступлении в сан священника? – Забота ли, как клятвенно ты обещался пред Богом, проходить священническое твое служение согласно с словом Божиим с правилами церковными и указаниями начальства, и считаешь ли первым и главным твоим делом – попечение о спасении душ, тебе вверенных?
- 2) Не отказывал ли находящимся в смертной опасности в исповеди, причастии или крещении, из опасения самому подвергнуться опасности, или по нерадению?
- 3) Во время господствующей заразной язвы всегда ли готов был, как добрый пастырь, положить душу за овец своих?
- 4) Не разрешил ли на исповеди и не допустил ли до причастия Святых Таин тех, которые оказывались неверующими, упорными и нераскаянными грешниками?
- 5) Не обличал ли в проповедях грехи чьи-либо, так что можно узнать в них лице, о котором говорил?
- 6) Охраняешь ли вверенные твоему попечению души от всех ересей и расколов, и явным корыстолюбием и вымогательством не подал ли довода кому из твоих прихожан уклониться в раскол или ересь?
- 7) Стараешься ли заблуждающих вразумлять и обращать на путь истины?
- 8) От твоего нерадения не происходит ли незнания веры и закоснения в грехах в приходе твоем?
- 9) Не оставлял ли ты, по небрежению, в воскресные и праздничные дни прихожан твоих без поучения в храме?
- 10) Учение веры сам содержишь и другим преподаешь так ли, как учит святая православная Церковь, и не дозволяешь ли себе в учении веры произвольных толкований и поучений не по разуму святых отцев?
- 11) Не ищешь ли в твоём проповедании удовлетворения тщеславию, а не пользы ближнего?
- 12) Занимаешься ли чтением святого писания и святых отцев и других книг душеполезных?
- 13) Не имеешь ли пристрастия к чтению книг, питающих только любопытство и особенно развращающих сердце, ум и воображение?
- 14) Всегда ли совершаешь богослужение и таинства со тщанием и благоговением, помня, что проклят всяк, творяй дело Божие с небрежением, и не торопишься ли при совершении их без нужды, и с нарушением благоговения и приличия?
- 15) Не вводил ли в богослужение каких-либо произвольных изменений?
- 16) Не совершал ли когда-либо священнослужения в нетрезвом виде и какое именно?

- 17) Не приступал ли к Божественной литургии без надлежащего приготовления, редко очищая совесть исповедью и не возбуждая в себе сокрушения сердечного, особенно находясь, или другого приведши в гнев?
- 18) Стараешься ли молитвы во время совершения богослужения и треб, особенно на Божественной литургии, читать со всяким усердием, вниманием и сообразностию?
- 19) Всегда ли исполняешь молитвенные правила, назначенные Церковью, пред служением литургии?
- 20) Со всем ли должным вниманием совершаешь заклинательные молитвы при крещении, и не оставляешь ли их почему-либо?
- 21) По нерадению твоему не умер ли больной без напутствования Святыми Тайнами или младенец без крещения?
- 22) Не тяготился ли ты исповедью кающихся и не выражал ли ты этого им словом или видом своим?
- 23) Не нарушал ли тайны исповеди?
- 24) Не притеснял ли прихожан при исправлении треб, особенно за исповедь и причастие Святых Таин, вымогательством платы от них, и не отказывался ли безвозмездно преподавать Святые Таинства бедным, не имеющим что-либо дать, или не отказывался ли без платы погребать бедных умерших?
- 25) Не выдумывал ли ложных чудес и видений?
- 26) Не ропщешь ли против властей, над тобою поставленных, и не злословишь ли их, а паче архиерея, не распространяешь ли худых слухов и не осуждаешь ли дел и распоряжений его и не стараешься ли как-нибудь вредить ему?
- 27) Ради чести или боязни, или ради корысти и других нечистых видов, не нарушал ли своих обязанностей?
- 28) Стараешься ли в твоей жизни, в твоём семействе, в распоряжении твоими домашними делами устроить так, чтобы служить добрым примером для твоих, прихожан?
- 29) Не любишь ли следовать в твоей жизни моде и пустым обычаям мирским?
- 30) Не имеешь ли пристрастия к играм, мирским зрелищам и пирам?
- 31) Не ходил ли без нужды в корчемницу?
- 32) Не внушал ли твоим прихожанам сделать ложную присягу, в пользу себя и других?
- 33) При исполнении особых поручений от начальства, ты сохранял ли всегда тщание, верность и правдолюбие?
- 34) И всемерно старался ли открывать, охранять и начальству представлять то, что справедливо и что к охранению общего и частного блага знать должно? – Церковные суммы не тратил ли на нужды свои и причта?
- 35) Не брал ли воска, елея или другой какой-либо священной вещи из церкви, не как похититель?

36) Не позволял ли себе в храме худых и ругательных слов и вообще неблагоговейного обращения со святынею храма и алтаря?

37) Не совершал ли таинства, особенно литургии, по содеянии греха смертного и не раскаясь в нем?

38) Не опускал ли без нужды Божественной службы в дни воскресные и праздничные?

39) Не подавал ли соблазна прихожанам пьянством, плясанием и играми какими? – Не знаешь ли сам за собою какого-либо греха, против твоих священнических обязанностей? (*Владим. Еп. вед. за 1873 г. и Минские Еп. вед. №24 за 1873 г. (Извлеч. из кн. Напом. свящ. об обяз. при совер. покаян. Е.П.)*).

Краткая исповедь отроков

Знаешь ли «Верую», «Отче наш» и 10 заповедей? – Знаешь ли еще какие молитвы (в особенности Иисусову: *Господи, Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя грешнаго*)? – Молишься ли Богу утром и вечером и призываешь ли имя Божие с благоговением при начале всякого дела? – Не произносишь ли имени Бога напрасно, небрежно, в шутках, особенно не подтверждал ли лжи своей божбой? – Не ленился ли в дни воскресные и праздничные ходить в церковь и не проводишь ли дней этих грешнее, чем будние? Почитаешь ли и не оскорблял ли чем-либо – непослушанием, прекословием, – своих родителей, а также священников, начальников, наставников и вообще старших себя? – Не обидел ли кого в споре, драке и не зашиб ли кого? – Не бил ли без причины животных? не бранил ли кого, особенно скверными словами? – Не ленишься ли учиться или вообще заниматься своими делами, и не любишь ли предаваться праздности? – Не украд ли, не затаил ли, не отнял ли у кого какой вещи? – Не осуждал ли кого, или не говорил ли о ком неправды, не лгал ли и не обманывал ли? – Не завидовал ли кому в чем и не желал ли кому какого зла? – Не имеешь ли против кого злобы и ненависти? – Не любишь ли гордиться и хвастаться своими способностями, красотой или происхождением? – Когда согрешал, сожалел ли об этом и желал ли скорее покаяться, чтобы более не повторять этого греха? – Не бываешь ли гневлив, сердит и раздражителен? – Помогаешь ли в чем нуждающимся, когда можешь? – Подаешь ли милостыню? – Прислуживаешь ли больным, когда представляется случай? – Бываешь ли ласков с низшими, утешаешь ли печальных, словом, – стараешься ли быть милостивым? – Прощал ли оскорблявших тебя, и просил ли прощения у тех, кого сам обижал? – Не допускал ли в сердце свое желаний срамных и не услаждался ли мыслями о срамных делах? – Не совершил ли даже на деле какого-либо страшного греха? – Не имеешь ли еще сам сказать чего, что тяготит твою совесть? – Не стыдись и не бойся каяться, а стыдись грешить и бойся на страшный суд явиться нераскаянным! Теперь судья твой, Господь Иисус Христос – судия милостивый, не желающий смерти грешника, но еже обратится и живу быти

ему. Скажи же, не помнишь ли еще каких за собою грехов, о которых я не спрашивал? Теперь благодари Господа, сподобившего тебя покаяться, и после сего старайся жить лучше прежнего, не повторяй прежних грехов, старайся не только не оскорблять Бога нарушением заповедей Господних грехами, но и угождать Богу, какие только можешь делать, добрыми делами (*Минск. Еп. вед. 1874 г. №17*)...

Еще вопросы на исповедь малолетних. Читаешь ежедневно какие-либо молитвы и когда? – Со вниманием ли читаешь молитвы, или читая их, думаешь не о Боге, а о чем-либо постороннем? – Призываешь ли Бога в помощь при начатии всякого твоего дела? – Как полагаешь на себя крестное знамение, истово ли или небрежно? – Приуготовляешь ли себя к полезной, трудовой жизни? – Почитаешь ли за грех жить праздно? – Учишься ли ты прилежно? – Почитаешь ли родителей своих и не противишься ли им? – Слушаешься ли старших и с ними учтиво ли обходишься? – Не упрямись ли и не имеешь ли той дурной привычки, чтобы все на своем поставить? – Не сердись ли? – Не бранишься ли? – Не ссоришься ли сам, или других с кем не ссоришь ли? – Не лжешь ли? – Не божишься ли напрасно? – Не переговариваешь ли, или не пересмехаешь ли кого, особенно старших? – Не завидуешь ли кому в чем? – Думаешь ли, что человек больше украшается разумом или добродетелью, нежели хорошими уборами? Не упился ли когда? – Ежели есть у тебя твои деньги, не тратишь ли их на лакомства или на другие какие-либо безделицы? – Не взял ли какой-либо чужой вещи без спросу? – Не бил ли напрасно какого-либо домашнего животного? – Не смеялся ли когда в церкви? – Предаваясь каким-либо играм и забавам с малолетними своими сверстниками, не ссорился ли с ними, не обманывал ли их, не обижал ли слабых? – Не сделал ли ты чего такого, чего не сделал бы или стыдился и боялся сделать при свидетелях, особенно при родителях. Если сделал, то что же это такое? (*Напом. свящ. об обяз. его при соверш. покаян. Е.П. 335–336–337 стр.*).

Причащение

Время и место

Причащение совершается в храме за литургиею, на которой совершается святая Евхаристия.

Человека, находящегося в тяжелой болезни и не могущего идти в храм для Святого причащения, Церковь позволяет приобщать Святых Таин на дому; на что в Требнике положен «Чин, егда вскоре вельми больному дати причастие».

Подготовительные действия

Миряне причащаются от частей Агнца: НІ и КА, от других же частей – ИИС, которая влагается в потир, и ХС, которою причащаются священнослужащие, миряне не должны быть причащаемы (*Служб. Литург. Златоус. о раздроб. Агнца. Кн. о дол. пресв. §115*).

Никого также не должен причащать священник частицами, вынутыми из просфор богородичной, девятичиновной, заздравной и заупокойной, так как эти частицы не пресуществляются в тело Христово (*Учит. Извест. при служеб.*).

Когда ожидается большое число причастников, то части НІ и КА в этом случае, после причащения священнослужащих, раздробляются на более мелкие части, соответственно числу причастников.

Служб. Литург. Злат. Обыкновенно, в этом случае Агнец раздробляется так: на дискосе сдвигаются в одну сторону частицы из других просфор, а на свободной середине священник раздробляет копием на более или менее тонкие ломтики, например, часть НІ, а потом – КА. Отделив несколько ломтиков, священник раздробляет их снова в длину и ширину, при чем непременно ведет счет, и затем осторожно опускает раздробленные частицы в сосуд, сдвигая их с дискоса лжицею или копием и стараясь, вместе с ними, не опускать туда мелких крошек. Число раздробленных частиц должно быть достаточно для всех причастников, а потому величина их будет зависеть от того, как много причастников. Нужно также остерегаться, чтобы вместе с частицами от Агнца не опустить в сосуд частиц от других просфор; а для этого раздроблять Агнец следовало бы лучше на дискосе свободном, не бывшем на службе в тот день, или же на проскомидийной тарелочке.

В случае недостаточности, при большом количестве причастников, частей тела Христова, следует вложить в потир запасные дары и ими причащать, или же, если бы и при этом не были бы все причащены, то должно для оставшихся служить литургию на следующий день, и за этой литургиею причастить их (*Учит. Изв. при Служб.*).

Ни под каким видом не должно вливать в потир воду, после того, как влита уже теплота, если бы не доставало для причастников Божественной Крови; равным образом не следует причащать водою, которою была измыта чаша, или агиасмою, т.е. богоявленскою водою; во избежание же случаев недостаточности, нужно вливать предварительно, в свое время, столько вина и теплоты, чтобы достаточно было Божественной Крови для причащения всех, готовящихся к принятию Святых Таин в тот день.

Число готовящихся к принятию Святых Таин можно узнавать, когда они подходят к кресту после молитв пред причащением, а также по числу свеч, приносимых ими священнику при исповеди, и по записи, которую ведет псаломщик – где эти обычаи соблюдаются (*Кн. о долж. Пресв. §115*).

Запасные дары для больных приготавливаются обыкновенно в великий четверток, так как в этот день установлено таинство Евхаристии, но они могут быть приготавливаемы и во всякое время, по требованию надобности. Для запасных даров, как указано в Учит. Извест., изъимется другой Агнец

Если причастников в день приготовления запасных даров не будет много, то нет надобности готовить «второй» Агнец, и можно употребить для запасных даров одну какую-либо часть, предназначенную для мирян: НІ или КА. Если же был приготовлен другой Агнец, то напеются только две части: НІ и КА, другая же две части: ІС и ХС должны быть в свое время опущены в потир (после причащения) и потреблены. Впрочем, если где нужно запастись дары для священнослужащих, то должно небольшую часть отделить и от ХС и также напоить.

, который приготавливается и освящается вместе с служебным Агнцем, как приготавливаются Агнцы для литургии прежде освященных даров. По освящении даров (во время причащения), священник, взяв запасный Агнец, держит его над потиром и напояет понемногу кровию, которую набирает лжицею; при чем наблюдает с великим опасением, чтобы Божественная Кровь не уканула как-нибудь на престол, а также наблюдает, чтобы все стороны Агнца были напоены так, что, при раздроблении его на мелкие частицы, каждая частица была бы напоена

Для этого удобнее, пред напоением, раздробить напояемую часть так, чтобы она держалась в верхней стороне и вливать кровь как снаружи, так и между разрезами; за сим напоенный Агнец влагается в кивот вниз печатью, и лежит там до утрени следующего дня (*Учит. Изв. Треб. Петр. Могил. Пособ. к изуч. уст. богосл. прав. церк. Никольск. 762 стр. сноск.*).

На утрени следующего дня, во время шестопсалмия, Агнец вынимается из ковчега и полагается на дискосе, который поставляется на развитом антиминос. Показав окрест, священник раздробляет Агнец копием на малые части. Затем, как указано в Учит. Известии, берет плитняной камень (гладкий) или кирпич

Указание Учит. Извест. на этот счет неудобно: кроме того, что не уместно кирпич класть на антиминос, горшок же с жаром -держат на престоле, от чего могут быть опасные случаи, – не скоро при таком способе можно подсушить

дары, так как дискос приходится держать в руках, следовательно достаточно разогреться он не может, иначе рука не вытерпит. Более же удобным представляется такой способ: становится около престола жаровня с горячим углем; запасные дары ссыпаются на про-скомидийную тарелочку, которая полагается на большую металлическую тарелку с глубоким дном; к этой последней приделывается ручка (обыкновенно употребляются щипцы) за которую держится священник. Держа тарелку над жаровнею, должно осторожно поварачивать с одной стороны на другую частицы копием; а когда нижняя тарелка сильно нагреется, то, на время остывания, должно ставить проскомидийную тарелку с частицами на антими́с, но не посредственно, чтобы не прижечь антими́нса, а на крест, например, другой дискос или проскомидийную тарелочку, положенные для того на антими́нсе, полагает его на край антими́нса, по правую сторону от себя, а на камне поставляет *горнец* с жаром и держит над ним дискос с раздробленными частицами, перемешивая их по временам копием, чтобы они не пригорели и давая остывать дискосу, когда он сильно разогреться. Так продолжает до тех пор, пока частицы Божественного Тела достаточно подсохнут (что легко узнается при прикосновении к ним копием). Потом опускает их в кивот со всяким благоговением, сотворив должное поклонение им, и свивает антими́нс.

Через день-два нужно снова просушивать запасные дары, иначе они легко и скоро отойдут, и может коснуться святыни повреждение. А потому священнику вменяется в обязанность не только в это время, но и вообще часто, с достоуважением, измыв предварительно руки, осматривать запасные дары (*Номокан. п. 185. Инстр. Благод. §14. Учит. Извес. при служ.*).

Если бы, при осмотре запасных даров, замечено было, что они начинают отсыревать, то тот же час нужно их просушивать, открыв в алтаре окна для притока свежего воздуха и разлив антими́нс, а на нем поставив дискос с положенными на него запасными дарами. Причем священник, не отходя, наблюдает, пока дары просохнут, чтобы на них не садилась пыль, или муха (*Учит. Извес. при служ. (Удобнее и в этом случае просушить их тем же способом, каким они засушиваются в первый раз).*

Если бы, при засушивании Божественных даров, случилось прижечь почему-либо какие частицы (чего да не будет), или допустить их заплеснеть в ковчеге, то должно отобрать пригоревшие или заплесневшие частицы в другой какой сосуд (например, свободный потир) и на первой литургии, опустив их после причащения в служебный сосуд, потребить, в свое время, вместе с Святыми Тайнами (*Учит. Извес. при служебн.*).

В храмах, в которых литургия совершается ежедневно, нет надобности готовить запасные дары, суша их, – и можно, вместо этого, ежедневно, при потреблении Святых Таин, отделив от части НІ или КА, опущенных уже в потир, сколько нужно, Тела Христова, а также и Крови, опустить в особый сосудец, употребляемый при причащении больных – и хранить на престоле, а в следующий день потребить запасные дары, вчера оставленные, новые же заготовить (*В Учит. Изв. указ. на этот счет сделано несколько иначе, но на практике обыкновенно делается так, как выше указано*).

Дароносиц с запасными Святыми дарами отнюдь не должно держать священникам у себя в домах, – и когда нужда позовет в дома приходские ради причастия больных со Святыми Тайнами, они – священники, ходили бы с подобающе такому таинству честью, носили бы оные на персях своих, в устроенных на то дароносицах и сделанных из приличной материи влагалищах(*Инстр. Благод. §14*).

Обрядовый порядок чина, егда вскоре вельми больному дати причастие

Прийдя к больному, священник разстилает покроец (*воздух*) на столе, покрытом скатертью; на воздухе полагает дароносицу и поклоняется пред нею низко (*Требн. Петр. Могилы*).

Потом начинает «чин» словами: *Благословен Бог наш...* читает Трисвятое и прочия начинательныя молитвы и, по возгласе на «Отче наш», *Господи помилуй* 12 раз, *Приидите поклонимся* трижды, *Символ веры* и *Вечери Твоя тайныя...* слава: *Царю Небесный, и ныне: Бога из Тебе воплотившагося*; затем 40 раз *Господи помилуй* и три следующие в чине молитвы; из них третью читает, обратясь к больному (*Так следовало бы по содержанию этой молитвы. См. Письм. по пап. Богосл. прот. Евг. Попов. ч. II стр. 76*).

По прочтении молитв, если больной не исповедывался, то священник исповедует его тотчас, повелев присутствующим выйти из комнаты на время исповеди; по окончании же исповеди, читает положенную в чине молитву: *Господи Боже наш, Петрови и блуднице слезами грехи оставивый...* и затем разрешительную молитву: *Господь и Бог наш Иисус Христос... да простит ти чадо (имярек) и аз недостойный иерей...* (*В Требнике на ряду «Чина» ее нет, обычно же она читается*).

По разрешении больного, входят в комнату окружавшие его (*Духовн. Реглам.*); священник, влив в сосудец воды и вина, опускает в него частицу запасных даров и, после прочтения молитв: *Верую, Господи, и исповедую...* *Вечери Твоя тайныя...* и *Да не в суд и не во осуждение...*, которые больной

повторяет за священником, причащает больного со лжицы. Потом читается: *Ныне отпущаеши...* Трисвятое и пр. начинательные молитвы, тропарь дневной и Богородичен: *Молитвами всех святых...* и малый отпуст.

Церковные правила

О причащении мирян

Священники обязываются всегда сами приобщать мирян Святых Таин; посылать же чрез кого-нибудь Святые дары в дома прихожан, также, вместо непосредственного сообщения в уста, передавать их в какой-либо сосуд – строго запрещено (*VI всел. соб. 101*).

Диакон не имеет права причащать других ни в каком случае «ниже самому себе самаго или инаго кого причастити когда» (*Диаконск. Ставл. грам.*).

Каждый православный христианин неотложно должен причащаться Святых Таин каждый год, по крайней мере – однажды, а более усердные и могущие достойно готовить себя к таинству – четырежды в год – в установленные церковью посты, хотя не возбраняется и чаще (*Нрав. Испов. ч. I. вопр. 90. Прав. Катих. стр. 91*).

К причащению Святых Таин верующие, свыше семилетнего возраста, должны приступать не иначе, как после исповеди и разрешения грехов от священника, в чистоте душевной и телесной, по надлежащем приготовлении и исполнении всего установленного Церковию правила молитвенного, какое требуется и от священнослужащих (*Дион. Александ. пр. 2. Тим. Алекс. 7, Учит. Извест. при служб.*).

Яснее говоря, приготовление мирян к принятию Святых Таин должно состоять в посте и молитве, в делах милосердия и воздержания от плотских супружеских наслаждений, и должно продолжаться семь дней; а по нужде – три или, в крайнем случае, один день (*Тимоф. Алекс. 5. Учит. Изв.*).

В дни приготовления к принятию Святых Таин (говения) миряне обязаны неопустительно бывать в храме при всех общественных службах церковных, а накануне причащения должны выслушать церковное правило, положенное для священнослужащих, то есть:

- Под воскресенье: канон Спасителю, параклисис Богородице и канон Ангелу Хранителю.
- Под понедельник: те же каноны и канон Архангелам.
- Под вторник: те же и, вместо канона Архангелам, канон Иоанну Предтече.

– Под среду: Спасителю, Божией Матери – Одигитрии и Ангелу Хранителю.

– Под четверток: Спасителю, Божией Матери -параклисис, Ангелу Хранителю, Апостолам, и кто хочет, Святителю Николаю.

– Под пятницу: вместо канона Спасителю – канон Животворящему Кресту Господню, Божией Матери – параклисис и канон Ангелу Хранителю.

– Под субботу: канон Спасителю, акафист (с каноном) Божией Матери – благовещенский, и каноны Ангелу Хранителю и всем святым.

Кроме того, в каждый вечер, по прочтении канонов, должны быть прочитаны молитвы «на сон грядущим» (*См. Прав. готов, служ. и хотящ. причас. при служб. в конце кн.*).

Утром читаются обыкновенно-утренние молитвы и канон и молитвы готовящимся ко причащению (*Там же*).

Тайны должны быть принимаемы людьми, ничего не евшими и не пившими в тот день (*VI всел. пр. 29. Карфаг. 50 и 58*). Такое полное воздержание должно начаться еще с вечера накануне причащения; только людям престарелым и детям, не могущим при физической слабости переносить полного воздержания, разрешается принимать пищу с вечера, накануне, но в самом умеренном количестве и то – до полуночи только (*Тимоф. Алекс. 16*).

Готовящийся к причащению и нечаянно проглотивший воду в то утро, при полоскании рта, например, может причащаться (*Учит. Извест. при служ.*).

Беснуемый из верных, если не хулит, также по временам может причащаться (*VI всел. 29. Карфаг. 50,58*).

Имевший накануне причащения нечистое сновидение должен испытать свою совесть и, если причина сновидения была не от него, а по искушению от сатаны, то должен причаститься (*Дион. Александр. 4. Тим. 12*).

Но не должны допускаться к принятию Святых Таин:

а) находящиеся под отлучением от Святых Таин (*Учит. Извест. при служ.*).

б) находящиеся в бесчувствии, умалишенные и бесноватые, когда в припадках сумашествия или беснования они богохульствуют (*Тимоф. Алекс. отв. 3-й*).

в) муж и жена, имевшие накануне супружеское сообщение (*Там же*).

г) женщина в периоде месячного очищения (*Там же отв. 6-й*).

д) наконец, не должны быть причащаемы умершие, ибо сказано: *Приимите, ядите*, но умершие ни принимать, ни есть не могут (*Карфаг. 26*).

При причащении должен соблюдаться установленный порядок: «да причащается (сперва) епископ, потом пресвитеры и диаконы, и иподиаконы, и чтецы, и певцы, и аскеты, а из жен – диаконисы, девы и вдовицы, после дети – и весь народ по порядку» (*Апост. пост кн. VIII гл. 13*). Приступающие к причащению должны подходить к Святым тайнам чинно, в глубоком смирении, со сложенными на груди руками, и каждый должен, подходя, «поклониться единожды Христу истинно в тайнах существу» (*VI всел. 101, Учит. Изв. при служ. Литур. Злат.*). Приняв же, честно да поглотит и, по очищении уст платом священнической рукою, лобызает край святой чаши, как самое Христово ребро, из него же истечет кровь и вода и, отступивши мало, поклоняется – но не до земли, ради сохранения приятых тайн (*Учит. Извст.*).

Причастившиеся обязаны выслушивать или прочитать благодарственные «по Святому причащению» молитвы (*См. служ. Литур. Злат.*).

Так как дальнейшие правила, касающиеся причащения, относятся к совершению литургии, которое есть общественное, а не частное Богослужение, то они и не вошли в состав этой книги (*Примечание составителя*).

После правила ко причащению, равно как и при записывании по причащении, не должно выставлять тарелок или кружек для принятия приношений от причастников, как это допущено обычаем; вместо же того, по прочтении благодарственных молитв, когда причастники прикладываются ко кресту и окропляются святою водою, должна быть выставлена кружка с надписью «в пользу причта» (*Ук. св. Син. 20 Февр. 1887 г.*).

О причащении младенцев. До семилетнего возраста дети причащаются без исповеди и вообще без приготовления положенного для мирян, и притом, в самом раннем возрасте – не под обоими видами, а только под одним видом крови, как не могущие вкушать твердую пищу (*Тим. Алекс. 1*).

Младенцы, получившие крещение, причащаются в тот же день или за ближайшей ко времени крещения их литургией, подобно тому, как новокрещенные и присоединенные из еретиков и раскольников (*См. Нов. Скр. Вен. ч. 3. г. 7. §1. Чин прин. иновер.*).

Не должно вместе со здоровыми младенцами и с той же лжицы причащать младенцев, больных заразными болезнями, как-то: дифтерией, скарлатиной и пр. (*Ук. по Ворон. епарх. 1 Мая 1880 г. №4312*).

О причащении больных. Священник всегда должен быть готовым явиться к больному для напутствия его Св. Тайнами: «буди страж день и ночь с крещением, покаянием и причащением», повелевает священнику «Увещание святительское» (*Поуч. Святит., к новопост. Иерею 6 стр. (изд. 1862 г.)*).

Если бы не случилось приходского священника, то ни один священник не в праве отказаться от напутствования больного (*Уст. Дух. Конс. ст. 97, инстр. благоч. ст. 41*).

Только в одно время – во время совершения литургии, в Херувимской песни и до конца литургии, священник не должен прекращать службы ради больного; на всяком же другом богослужении, равно как и на литургии до Херувимской песни, он, в случае надобности, должен остановиться службою в церкви и спешить к больному, если больной живет недалеко, распорядившись, чтобы, в отсутствие его, псаломщик читал, для назидания присутствующих, псалмы. (*Учит. извест. л. 18*).

Больных дозволяется причащать и без соблюдения установленных Церковью правил ко причащению, как-то: воздержания от пищи и поста, молитвословий и пр.; даже молитвы, положенные в чине «егда вскоре вельми больному дати причастие» могут быть опущены, если больной очень опасен; – довольно же в таком случае только прочитать: *Верую Господи и исповедую... и Вечери Твоея...* и тотчас причастить больного; но во всяком случае, – после исповеди (*Номок. при бол. Требн. 166 пр. Никиф. Исповеди. пр. 8. Требн. Петр. Могил. о причащ. болън.*).

Больные могут быть причащаемы и по принятии ими пищи, если жизнь их в опасности (*Там же*).

Больной, находящийся под запрещением, в смертной опасности не должен быть лишаем причащения Святых Таин, в случае же, если встанет после болезни, то епитимия его не прекращается до времени, на какое она ему назначена (*Григор. Ниссаго пр. 5*).

Практические заметки

– Сосуд, во время приобщения должно держать крепко, – и преподавать из него Святые Тайны не с полной лжицы, чтобы не могло кануть, – хотя бы и на плат (*Писъм. по наст. Богосл. прот. Евг. Попов. ч. II стр. 72*).

– Младенцев свыше двухлетнего возраста можно причащать вместе Телом и Кровию (*Ворон. Епарх. Вед. 1884 г. №22*).

– Когда младенцы приобщаются под обоими видами, тогда слова приобщения говорятся к младенцу уже сполна: *Свят. Тела и Крови причащается...*, но слова: *во оставление грехов* и тогда исключаются (*Письм. по паст. Богосл. Попов. ч. II, 70 стр.*).

– Нужно, чтобы приводящие младенцев поднимали их для приобщения; сосуда же с Святыми дарами не следует низко опускать для них. По той же причине должны приводить к приобщению детей не дети же малые, но лица возрастные (*Там же*).

– Из предосторожности, чтобы Святые Тайны не остались не проглоченными младенцем, должно убеждать приносящих младенца к Святой чаше, полагать его на правую руку кверху лицом. Сверх того, нужно удерживать руки младенца, чтобы он не ухватился за край чаши и не пролил Святых даров. Наконец, чтобы ни малейшая капля Крови не осталась непроглоченною младенцем, нужно, по возможности, меньше почерпать Святой крови лжицею из потира (*Практич. излож. Церковно-гражд. постан. Нарвова стр. 59*).

– Если младенец способен вкушать твердую пищу, то он может быть приобщен и на литургии преждеосвященной (*Рук. для сел. паст. 1867 г.*).

Плат должно держать так, чтобы все пространство между священником и приемлющим причащение было горизонтально завешено им. Это невозможно сделать одному, но вполне возможно для двоих, прислуживающих при причащении из мирян. Если же некому прислуживать, то следовало бы для этой цели конец плата прикреплять к поясу священника посредством ли пришитаго к плату шнурка, или же, если плат большой, то просто заложив его конец за пояс (*Тульск. Епарх. Вед. Паст. Собес. 1886 г. №36*).

– Лжицу, после приобщения, всегда следует обтереть платом и положить поверх сосуда на воздух, покрывающий сосуд (*Там же*).

При большом стечении причастников, как например, в субботы великого поста, для удобства, младенцев следует причащать после взрослых, вообще бывших на исповеди. При несоблюдении этого порядка может случиться, что с уменьшением в чаше Крови, трудно и даже невозможно будет брать на лжицу частицы отдельно по одной для причащения взрослых, -и таким образом иные, готовившиеся к причащению в тот день, останутся не

причащенными, хотя бы, по числу говеющих, число частиц было заготовлено в должном количестве (Ворон. Епарх. Вед. 1884, №22).

– Людей престарелых и слабых, живущих вдали от церквей, в великий пост причащать запасными дарами, конечно, следует, но лучше бы – с прочтением для них «причастного правила» (Письм. по пост. Богосл. Попов, ч. II 77 стр.).

– Для приготовления старых и немощных, которые не могут приходить в церковь в дни говения, к достойному принятию Святых Таин, необходимо посылать в отдаленные деревни (от приходской церкви) псаломщиков или назначать грамотных людей из односельцев, которые, по предварительному наставлению священника, в определенное время дня читали бы им, собранным в один дом, то, что читается в эти дни в церкви (Рук. для сел. пост. 1867 г. т. III, стр. 670).

– Хорошо было бы вообще таких людей приучать к Святому причастию во все четыре поста, да не внезапно найдет на них час смертный. Для этого, из снисхождения к их немощи, и следовало бы приобщать их в домах (Письм. по пост. Богосл. Попов, ч. II стр. 72).

При повальных эпидемических болезнях должно стараться, по возможности, напутствовать больных в домах их, не требуя привоза их к церкви; так как при подобных болезнях заболевающие подвергаются часто таким припадкам, при которых перевоз их с места на место невозможен. В таких случаях священник должен внушать прихожанам, чтобы они непременно приглашали его, для напутствования больного к себе в дом, не возя больного к церкви, - и по первому их требованию безотлагательно являться в дом к больному (Распор, по Ворон. Епарх. 1871 г. Сент. 30 №6975. 1872 г. 11 Апр. №6081).

– Кивот, в котором хранятся запасные дары, должен быть так устроен, чтобы не проникала в него пыль, которая может пробиться в него чрез малейшую скважину. Потому-то для большей части дарохранилищ необходим стеклянный футляр (Письм. по пост. Богосл. Попов, ч. II стр. 74).

– Брать Святые частицы из кивота в дароносицу, для приобщения больных, надобно в епитрахили и поручах. Лучше всего полагать в дароносицу одну или столько частиц, сколько будет больных, к которым нужно одновременно зайти; в таком случае мы и к себе в дом не занесем без нужды Святых даров, и, буде встретится надобность зайти в чужой дом после приобщения больного, можем зайти и с дароносицей, так как она уже будет пуста (Там же, 75 стр.).

– Во избежание возможности пролития Святых Таин, нужно внушать прихожанам, чтобы они не возили больных для причащения к церкви, но приглашали бы священника в дома свои с запасными дарами (*Расп. Епарх. архиер. по Самаре, и Рязан. епарх. (Свод указан, и замет, по вопр. наст, практ. изд. 1875 г. стр. 95).*

Разрешение недоумений

Как причащать тех, кои не могут принимать вина? Чтобы, причащая обыкновенным способом, не могущим принимать вина не подать повода уклоняться от Святого причастия по естественной необходимости, следует таковых причащать по преимуществу запасными дарами, приливая к ним, вместо вина, простую воду, или же – если и обыкновенными дарами, то не иначе как напоив прежде частицу тела Христова небольшою каплею крови Христовой и затем преподать им Святые дары в лжице, вместе с водою (*Минск. Епарх. вед. 1870 г.*).

Причащать ли больных, страдающих рвотою? В случае, если больной находится в очевидной опасности извержения Святых Таин, лучше не причащать его в то время и выждать – не прекратится ли рвота. Это мнение основано на благоговении к великим и страшным Тайнам, на всегдашней практике и опытности благочестивейших старцев – иереев и особенно – на ясном положительном правиле, напечатанном в Требнике Петра Могилы, на которое правило нужно смотреть, по крайней мере, как на правило Церкви поместной. Вот это правило: «Не имущим всегдашняго ради блевания ничтоже удержати в себе от вкушаемых да не подает иерей Божественное причащение, безчестия ради; довлеет бо сицевым не могущим, еже очистивши совесть свою святым исповеданием, от сердца желати святое причащение» (*Указан, по вопр. наст, практ. при Церк, общ. вест. 1876 г. стр. 177).*

Нужно ли причащать больных женщин в скорости после родов и во время обычного очищения? Церковные правила (*Учит. Изв. и Тимоф. Алекс, отв. 6.*) говорят, что женщина в период месячного или родильного очищения не должна ни в церковь входить, ни причащаться Святых Таин; но так как эти правила имеют в виду женщин здоровых, а не больных, а с другой стороны – если и преступникам церковь снисходит в смертных случаях и разрешает им причащение Святых Таин, то нет причины лишать того же женщину, умирающую во время ее естественной нечистоты, – явления, совершенно независящего от ее воли (*Ворон. Епар. вед. 1870 г. № II*). При этом, конечно, нет надобности, пред причащением умирающей родильницы, читать ей «сороковую» молитву, ибо умирающая допускается ко причащению не в силу сороковой молитвы, безвременно в этом случае читаемой иными, а в силу снисхождения Церкви к ее исключительному

положению; и тем более нет надобности читать в таких случаях эту молитву для больной, находящейся в период месячного очищения, так как молитва «сороковая» имеет совсем другое назначение (*Там же*).

Обязательно ли для священника тот же час, когда приглашают его к больному, причащать больного Святыми Тайнами? В требнике Петра Могилы, в уставе «о еже како причастити больного вскоре», говорится, что священник должен сперва всякого больного исповедывать и «к исповеданному уже с Божественными Тайнами ити и причастити», и только в том случае, когда «нужда смертная належати будет», то с Божественными тайнами да идет и, исповедав, да причастит ... «аще скорые ради нужды, на кони к больному да бежит». В самом чине говорится: совершив же исповедание и разрешение, «аще больной близ есть смерти и уже кончается... да возьмет» тотчас Божественныя Тайны и, обратившись к больному, говоря «со страхом Божиим»... причащает его (*Подольск. Епар. вед. 1871 г. №13*).

К этому нужно добавить, что и в общеупотребительных требниках чин для причащения больных называется чином *егда вскоре вельми больному дати причастие*, в самом же чине, после молитв, повелевается исповедывать больного в том случае, *если больной пред сим не исповедывался*, что ясно говорит о том, что Святыя Тайны должны быть преподаваемы с рассуждением о том, насколько опасен больной, и если он не опасен, то допуская его к принятию Святыя Таин, следовало бы требовать от него выполнения хотя некоторых условий, требующихся от здоровых, готовящихся к причащению, как например, слушания молитв ко причащению и невкушения пищи в тот день пред принятием Святыя Таин. Исповедывать же такого больного можно было бы за день перед причащением. Так и делают священники, исполняющие в точности *Святительское поучение о напутствовании больных* (*Четвер. наст. «Как обр. напутст. умирающих» стр. 22*), стараясь, по возможности, чаще навещать больных не для причащения только, но и для нравственного назидания и успокоения больного и приготовления его к загробной жизни.

Через сколько времени нужно **снова причащать** больного в одной и той же болезни? В некоторых местах существует мнение, освященное давним обычаем, причащать не более одного раза в течении шести недель. Неосновательность такого мнения можно видеть из того, что древние христиане причащались и в здоровом состоянии ежедневно, тем более для приближающегося к смерти должно быть дозволяемо более частое причастие Святыя Таин. В требнике Петра Могилы по этому поводу говорится: «Аще больной, причастився Божественным тайнам, дний колико поживет и паки, в беде смертной быв, вожделеет Боже-ственнаго причащения, никакоже иерей

отрицается и паки причастити его, аще случится и многожды потом». (*Треб. л. 54*) (*Подольск. Еп. вед. 1871 г. №13*).

О потреблении Святых Таин, в случае невозможности больному принять оные? Если Святые Тайны уже приготовлены для принятия больному (намокли в сосудце), а больной внезапно умирает, лишается надолго сознания, или у него окажется позыв на рвоту; то они потребляются на другой день с литургийными дарами, или в том же доме, где больной лежит, преподносятся младенцу, могущему принять их (*Письм. по наст. Богосл. Попов, ч. II стр. 76*).

Должно ли причащать младенцев в домах? Для причащения одно место – церковь, и одно время – за Божественною литургиею; только для больных возрастных делается исключение в этом случае, но они причащаются запасными дарами и, что не удобно для детей, по прочтении положенного чина, в коем нет ни слова о младенцах. Вообще нет нигде указания на то, чтобы дети были сподобляемы приобщения вне церкви, а потому причащение на домах детей, где оно допущено, нельзя не признать самочинием (*Ворон. Епарх. вед. 1884 г. №22*).

Последствия неисполнения правил

– Священник, причастивший мирянина не частицею раздробленного Агнца, а частицею из просфор, задравной или заупокойной, которые частицы не пресуществляются в Тело Христово, а также и причастивший водою, которою измыта чаша, а тем более агиасмою, т.е. водою богоявленскою, вводит новую вымышленную тайну, не понимая, что тем самым тяжко согрешает (*Кн. о долж. Пресв. §115*).

– Требовать какой-либо мзды за Святое причащение запрещается священнослужителям, под опасением извержения из сана, как за симонию (*VI всел. пр. 23*).

– Священник, допустивший, по нерадению своему, кого-либо из православных умереть без причастия Святых Таин, отрешается от своего места и низводится на степень причетника, впредь до раскаяния и исправления (*Уст. дух. консист. ст. 183. Кн. о долж. пресв. §116*).

– Если больной умер по нерадению окружающих его, без напутствования Святými Тайнами, то виновные в неизвещении священника отлучаются от причастия Святых Таин на более или менее продолжительный срок, судя по мере их вины и по нравственному их состоянию (*Кн. о долж. пресв. §116*).– Священники не должны держать дароносицы с Святými Тайнами в домах своих, под опасением строгого штрафа (*Инстр. Благод. §14*).

Брак. Предварительные действия пред совершением брака **Благословение пред венчанием**

Когда пригласят священника благословить жениха и невесту, или на так называемое «просватанье», то молитвословие может совершиться в следующем порядке: – Возложив на себя епитрахиль, священник трижды благословляет преклоненные и несколько сближенные главы жениха и невесты и дает им в руки по зажженной свече. После обыкновенного возгласа, поется: *Царю небесный*, затем произносится краткая сугубая ектения о здравии жениха и невесты и «за воспитавших их родители». Далее читается молитва просительная о благополучном завершении начатого (брачного) дела. Этою молитвою может быть та, которая напечатана в начале Евангелия (Евангелие здесь берется, назначенное для церковного употребления): *Господи Иисусе, Христе Сыне едиnorodный...* возглас к ней присоединяется: *Яко Ты еси благословляяй и освещаяй всяческая...* На кратком отпуске можно присоединить Святых приходского храма (*Письм. по наст. Богосл. протоиер. Евг. Попов, ч. II стр. 81*).

При вторичном же благословении, или на так называемом «обручении» могут быть повторены те же молитвы, или присоединяется еще к ним пение покаянных тропарей: *Помилуй нас, Господи, помилуй нас...* которые будут взамен молитвы на начатое дело, уже столь близкое теперь к своему концу (*Там же*).

Еще благословение совершается таким образом: по прибытии священника в дом невесты для благословения, жених и невеста становятся на ковре близ друг друга; священник, возложив на себя епитрахиль и став впереди их пред иконами, начинает: *Благословен Бог наш...* и читает (сам или псаломщик) *Царю небесный...* и прочие начинательные молитвы, затем, по возгласе на *Отче наш*, тропари: *Помилуй нас, Господи, помилуй нас...* после чего сам священник читает 1-ю молитву обручения: *Боже вечный, разстоящийся собравый в соединение...* (см. *Треб. Послед. Обруч.*) и, при произнесении слов: *Сам благослови и рабы твоя сия* (имярек, имярек), обратившись к жениху и невесте, благословляет их общим благословением – обоим одновременно. Потом по окончании этой молитвы, читается *Достойно есть...* и бывает краткий отпуст, на котором жениху и невесте дается для целования крест.

Примечание составителя. Порядок «благословения», взятый из книги протоиерея **Евгения Попова**, вероятно наблюдается только в известной ему местности; в других же местах, «благословение» бывает только один раз – и в том порядке, который мы и дозволили себе привести здесь в том рассуждении, что он представляется более целесообразным, так как в молитве, читаемой здесь, ясно указывается на то дело, для которого

испрашивается благословение Божие. Что же касается до опасения, что чтение молитвы из «обручения» было бы противозаконно в виду запрещения совершать обручение отдельно от венчания, то на это можно сказать, во-первых, – что чтение одной молитвы еще не составляет всего чина обручения, и во-вторых, – что содержание ее ничего не говорит об обручении, – но единственно и главным образом о *благословении*, что и нужно в данном случае.

Оглашение

Прежде совершения венчания, должно быть сделано троекратное *оглашение* о лицах, желающих вступить между собою в брак (*Св. зак. т. X ч. I, ст. 26, Инстр. Благоч. ст. 19, прил. к ней фор. обыск, стр. 7*).

Для возможности сделать своевременное троекратное *оглашение*, желающий вступить в брак должен уведомить священника своего прихода, письменно или словесно, об имени своем, прозвании и чине, или состоянии, равно как об имени, прозвании и состоянии невесты (*Св. зак. т. X ч. I, ст. 25 и прил. к ней фор. обыск, стр. 7*).

Завление это должно быть сделано не позже, как за неделю до брака (*Синод, указ. 1865 г. 14 Июл.*).

Получив заявление, священник делает сам (или чрез диакона) в церкви *оглашение* в три ближайшие воскресные и другие, встречающиеся между оными, праздничные, дня, после литургии.

Таким образом, срок подачи заявления может быть сокращен до одной недели в том случае, когда на этой неделе может быть три праздничных дня, т.е. воскресный, например, табельные или иные праздничные дни, когда обыкновенно бывает многочисленное собрание народа в церкви (*Свод. Зак. т. X ч. I ст. 26.*).

Если невеста принадлежит к другому приходу, то *оглашение* должно быть произведено и в ее приходской церкви (*Там же*).

По *оглашению*, все, имеющие сведения о препятствиях к браку, обязаны дать знать о том священнику, на письме или на словах, немедленно и никак не далее сделанного в церкви последнего из трех *оглашений* (*Св. зак. т. X ч. I ст. 27*).

Если в течении двух месяцев после совершения последнего *оглашения* брак не совершен, в таком случае *оглашения* должны быть повторены, когда те же лица снова изъявят желание вступить в брак. Впрочем, епархиальный

архиерей может в этом случае разрешить венчание брака и без повторения *оглашений* (*Корм. кн. гл. 50*).

Если по *оглашению* откроется правильное препятствие к совершению брака, то священник доносит о том местному архиерею, который, ежели не может разрешить того сам собою, представляет на благоусмотрение Святейшего Синода (*Св. зак. т. X ч. I ст. 29*). Благочинному, в его инструкции, вменяется в обязанность смотреть, чтобы в подведомых ему церквах, пред совершением браков, выполнялось в точности требование закона о трех публикациях или *оглашениях* – «с объявлением, кто вступает в брак, и не знает ли кто какого сомнения» (*Инстр. Благоч. ст. 19*)

Собственно брак **Время и место**

Брак совершается не во все дни года. Не разрешается венчать в следующие времена года: от 14 ноября, т.е. от дня святого апостола Филиппа, до 6 января – праздника Богоявления; от Мясопустной недели (с воскресения на масленицу) до недели Фоминой: от недели Всех святых до 29 июня – праздника святого апостола Петра и Павла, т.е. во всю Петровку; от 1 до 15 августа, т.е. во весь Успенский пост (*Кормч. кн. гл. 50 лист. 117 на обор.*).

Не венчаются также браки под среду и пяток, как постные дни, – во все субботы, равно и в навечерии Господних и Богородичных праздников (*Всел. пр. 90*).

Не дозволено еще совершать браков и в навечерии праздников: Покрова Божией Матери (*30 сентября*) Казанской Божией Матери (*21 октября*), Усекновения главы Иоанна Предтечи (*28 августа*) и в самый день этого праздника (*29 августа*); а также в навечерии праздников: в честь Иоанна Богослова (*25 сентября*), Николая Чудотворца (*8 мая*) (*Там же*) и под дни храмовых в той церкви праздников, а также праздников местно чтимых в приходе (*См. Св. зак. т. XIV ст. 30 Уст. о преду пр. и пресеч. преем.*).

Наконец, не разрешается венчать накануне высокаторжественных дней: 1) Восшествия на престол Государя Императора и 2) священного Коронования; под другие же высокаторжественные и торжественные дни разрешено (*Уст. Св. Синод. 1841 г.*).

Что касается до времени дня, в какое должно венчать браки, то общее правило относительно этого состоит в том, чтобы не венчать браков после вечерней службы и вообще в позднее время; точнее – от священника обязательно требуется венчать *днем, а не ночью*.

В Кормч. кн. (гл. 50 л. 118 на оборот.) говорится: «Да не дерзает никакоже иерей, под правильною казнию и под грехом смертным никого же не венчати по обеде, ниже вечере, но порану, – ничтоже ядшим, ниже пивших, абие по божественной литургии или по часех». В настоящее время правило это ослаблено обычаем, допускающим венчание во всякое время дня – лишь бы не ночью, как требуется Инструкциею Благочинных (§19).

Местом для совершения таинства брака должна быть церковь, в других же местах – часовнях, частных домах и т.п. браковенчание строго воспрещается (Требн. Кн. о долж. пресв. приход. §123. Указ. Синод. 27 Мая 1853 г., №5043 Св. зак. пг.Хч.1 ст. 31).

Венчание в часовнях, с дозволения архиерея, может быть только в крайних случаях, например, в Сибири или на Кавказе, где нет церкви вблизи (Указ Синод. 18 Авг. 1869 г. Св. зак. т. X ст. 31).

По смыслу государственных законов, браковенчание должно совершаться в церкви жениха (Св. зак. т. X с. I ст. 25); но Кормчая и Духовн. Регламент дозволяют браковенчание и в приходе невесты, где существует такой обычай (Кормч. кн. гл. 50 л. 107 на обор. Духовн. Регл. о мир. §12). Благочинному, инструкциею его, вменяется в обязанность наблюдать, чтобы священники не венчали чужеприходных браков, если венчание мог совершить свой причт (Инстр. Благоч. ст. 18).

Подготовительные действия

Среди церкви поставляется столец для креста и Евангелия; сбоку – налево – напой, на котором полагается требник; пред столцем (от входа в храм) постилагается ковер, или иная какая материя, преимущественно розового цвета, которая служит подножием брачующимся (Пос. к науч. Прав. Богосл. прот. Никольс. стр. 700 Требн. Петр. Могил, о венч.).

Обрядовый порядок

Когда жених и невеста войдут в храм и станут на предназначенном месте – жених по правую, а невеста по левую сторону, священник выходит к ним царскими вратами, неся крест и Евангелие, а диакон или псаломщик предносит ему подсвечник с зажженными свечами и, обошедши столец, ставит подсвечник впереди столца – к алтарю; священник же полагает крест и Евангелие на столце, – и берет у жениха и невесты их кольца (жениха кольцо должно быть золотое, или желтое – медное, невестино – белое серебрянное, или оловянное), и вносит в алтарь, где и полагает их на правой стороне престола – близ друг друга – женихово по левую сторону невестиного кольца (См. общеупотреб. Треб, и Петр. Могил, о венч. Пособ. к

изуч. Пр. Богосл. Никол, стр. 699); затем выходит на средину храма для начала священнодействия.

Диакон, взяв у поручителя (у дружка) две свечи, зажигает их и подает священнику; священник, благословляя жениха, передает ему свечу одну, а другую – невесте, тоже благословляя ее при этом возжженной свечею, за сим покадив крестовидно вокруг столца, на котором лежат крест и Евангелие, полагает начало «обручению».

В Требнике сказано: «назнаменует главы» новоневестных трижды, и дает им «свещи» возжженны. Обыкновенно же священник благословляет жениха и невесту возжженной свечею (Пос. к изуч. Пр. Бог. Никольск. стр. 698).

В Треб, положено обручение совершать при входе в храм, а не на середине, где совершается венчание; совершается же то и другое на середине храма.

Обручение

Начало обручения полагается возгласом: *Благословен Бог наш*, потом следуют – ектения на обручении и молитвы: *Боже вечный, растящийся собравый в соединение...* и другая – *Господи, Боже наш, от язык предъобручивый...*, читаемая с преклонением главы; после сей молитвы, диакон (или сам священник) выносит из алтаря кольца. Священник, взяв желтое кольцо, обращается к жениху и, произнося трижды: «*Обручается раб Божий (имярек) рабе Божией (имярек), во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, ныне и присно и во веки веков. Аминь*», при каждом произнесении благословляет наклоненную главу жениха своею рукою, в которой держит кольцо, и надевает перстень или кольцо на палец правой руки жениха (обыкновенно на четвертый); за сим точно также вручает другой перстень невесте, трижды благословляя ее. Получив перстни, брачующиеся трижды обмениваются ими тотчас, после чего перстень жениха должен остаться у невесты, а ее перстень у жениха (См. Треб. Нов. Скриж. стр. 440 гл. X §9).

За сим читается молитва: *Господи, Боже наш, отроку патриарха...* и произносится рядовая ектения, за которою тотчас произносит диакон (или священник, если нет диакона) стихи псалма: *Блаженни вси, боящийся Господа*, на клиросе же повторяют те же стихи, прибавляя по каждом стихе: *Слава Тебе Боже наш, слава Тебе*. По окончании псалма, священник говорит поучение к обрученным и спрашивает затем о согласии их вступить в брак друг с другом.

Отпуст, назначаемый в Требнике не бывает ныне, так как сразу за обручением следует венчание (Пос. к изуч. Прав. Богосл. Никольск. 700 стр. сноск.).

Венчание

Получив от брачующихся утвердительные ответы, священник полагает начало венчанию возгласом: *Благословенно Царство... и, после ектении, положенной на ряду, читает по порядку три молитвы: Боже пречистый и всяя твари Содетелю... Благословен еси Господи, Боже наш,... и Боже Святой, создавый от персти человека...* По окончании третьей, берет из поднесенных ему в это время венцов – сперва тот, на котором имеется изображение Спасителя, творит им образ креста над главою жениха, и, дав жениху для целования изображение Спасителя на венце, возлагает венец на главу его; затем точно также другой венец возлагает на главу невесты, т.е. сперва благословивши им невесту, и дав ей поцеловать на венце изображение Богоматери (*Требн. Петр. Могил.*). По возложении на брачующихся венцов, священник благословляет их (обоих вместе) трижды, говоря за каждым разом: *Господи, Боже наш., славою и честью венчай я!*

За сим псаломщик (обыкновенно, становясь от стольца вправо и несколько впереди) читает Апостол, а по прочтении Апостола, священник читает Евангелие и возглашается просительная ектения, (начало которой, впрочем, подобно сугубой ектении). После первых трех прошений следует возглас и читается молитва: *Господи, Боже наш, во спасительном Твоем смотре...* затем ектения продолжается до конца, и по ней поется: *Отче наш.*

По «*Отче наш*», приносится чаша с вином (ковшик); священник, благословив вино и прочитав вслух положенную на ряду молитву, трижды дает из чаши пить брачующимся, поднося сперва жениху, потом невесте, и опять жениху и невесте и т.д., затем, соединив руки брачующихся – правую с правой, налагает на руки их конец епитрахили и, придерживая его своею рукою, обходит с брачующимися вокруг стольца (*Пособ. к изуч. Прав. Богосл. Николъск. 703 стр.*), (предъядя им) с пением стихов: на первом круге: *Исайе ликуй...*, на втором: *Святии мученицы...*, на третьем: *Слава Тебе, Христе Боже...* Хождение, как и при крещении, совершается в правую сторону.

По окончании хождения, священник разрешает венцы, т.е. обратясь к новобрачным, говорит им приветствия, положенные в требнике и снимает венцы: жениху говорит: «*возвеличишися женише, якоже Авраам*»... потом, сняв венец с главы его, благословляет им жениха, как и при возложении венцов, и дает ему целовать изображение Спасителя; невесте говорит: «*И ты, невесто, возвеличишися якоже Сарра*»... и проч. и также, сняв с главы ее венец и благословив ее им, дает ей целовать изображение Богоматери на венце (*Пособ. к изуч. Правосл. Богосл. Николъск. 703 стр. 2-я сноска внизу*), после чего читает последнюю молитву венчания: *Боже, Боже наш,, пришедый в Кану Галилейскую...* и, не делая отпуска, здесь указанного, читает сперва молитву «*на разрешение венцев*» (во осьмый день, после

которой делает отпуст венчания: *Иже в Кане Галилейстей пришествием Своим честен брак показавый, Христос истинный* и проч. (Там же, 704 стр.).

Венчание второбрачных

Жених-вдов по первом или втором браке и невеста-вдова по первом или втором браке венчаются по «последованию о двоебрачном».

Если жених холост, а невеста вдова, или наоборот, то, обычно, венчание совершается, как над первобрачными (См. *Пособ. к изуч. Прав. Богосл. Николъск. 705 стр.*).

В последовании этом заключаются следующие разности от венчания первобрачных, или «великаго венчания»: При обручении не читается молитва – *«Господи Боже наш, отроку патриарха Авраама сшествовавый»*, не бывает ектении *«Помилуй нас Боже»*..., перед венчанием не поется псалом: *«Блажени вси, боящийся Господа»*, не предлагаются брачующимся вопросы о желании их вступить в брак, не положено при венчании великой ектении, и содержание молитв «в последовании о двоебрачном» совсем иное, нежели в «великом венчании». На обручении собственно, по *«Благословен Бог наш-»*, читаются *начинательные молитвы* и тропарь дневной для венчания же особого возгласа не полагается; не полагается также возлагать на второбрачных венцы и давать им в руки возжженные свечи (См. *Нов. Скриж. стр. 439 (ч. 4 т. X §5)*).

Главизна Никифора. В основание этому обычаю служит свидетельство Никиты Ираклийскаго, который говорит, что правило – не возлагать венцов на второбрачных – не соблюдается, а потому и в наших требниках на ряду положено возлагать оные и на второбрачных (*Больш. Треб. Послед, о двоебр.*).

В остальном последование о двоебрачном – подобно тому, которое совершается над вступающим в первый брак.

Церковные правила о браках вторичных

Церковь с самого начала воспретила, как двоеженцев мирян допускать в клир, так и священнослужителям вступать во второй брак (*Ап. пр. 17 Всел.3Вас. Вел. 12*). Не запрещая второго брака мирянам, церковь определила, однако ж, за второй брак епитимию на непродолжительное время (*Лаод. 1*), именно – на один или на два года (*Вас. Вел. 4*).

О вдовицах, в преклонных годах вступающих во второй брак, сказано, что их должно лишать попечения Церкви, и далее отлучать от церкви (Там же пр. 24).

Тем более не одобряет церковь в своих правилах третьего брака, на троебрачие нет закона; посему третий брак не составляется по закону. «На таковыя дела взираем, как на нечистоты в Церкви; но всенародному осуждению оных не подвергаем, как лучшия, нежели распутное любодеяние»(Вас. Вел. пр. 50).

Троебрачных, во время **Василия Великого**, отлучали на три, а часто и на четыре года, и нарицали таковой союз уже не браком, но многоженством, или паче наказанным (т.е. обузданным) блудом. Мы же, говорит Василий Великий, не от правила, но от последования предшественникам прияли обычай, троебрачных отлучати на пять лет (Там же пр. 4. О всех сих правилах на отлучение, т.е. о их применении см. в отд. об Исповеди).

Четвертый брак церковью совершенно запрещен (Собор, пост. 920 г.).

Гражданские постановления о лицах брачующихся

– Лица православнаго исповедания, всех без различия состояний, могут вступать между собою в брак, не испрашивая на сие ни особого от правительства дозволения, ни увольнения от сословий и обществ, к коим они принадлежат. На сем же основании допускается брак иностранца православнаго исповедания с российской подданною того же исповедания. Но это общее правило, в сей статье изложенное, подлежит следующим ограничениям и изъятиям (Свод. зак. т. X ч. I ст. I (изд. 1874 г.).

Монашествующим и посвященным в иерейский или диаконский сан, доколе они в сем сани пребывают, брак вовсе запрещается (Там же ст. 2 *Статья эта основывается на правиле 6 Трульского собора*), но, по снятии сана или монашества, и этим лицам возвращается право на вступление в брак.

– Запрещается вступать в брак лицам мужского пола ранее восемнадцати лет от рождения, а женского ранее шестнадцати лет(Св. зак. т. X ч. I ст. 3)

Для жителей Закавказского края этою же статьею законов дозволяется мужчинам вступать в брак с 15 лет, а женщинам с 13 лет; но епархиальному архиерею предоставлено право, в необходимых случаях, разрешать браки, по личному своему усмотрению, когда жениху или невесте не достает не более полугода до узаконенного, на сей случай, совершеннолетия (Там же примечание к 3 ст.).

– В возрасте же старости – запрещается венчание лиц, имеющих более восьмидесяти лет² (Св. зак. т. X ч. I ст. 4), и брачные союжения таких лиц законными и действительными не признаются (Там же 37).

В Инструкц. Благоч. §18 указывается также и на неравенство в годах между женихом и невестой – «когда одно лицо молодо, а другое престарело», как на препятствие к повенчанию такого брака, хотя правило это, впрочем, обязательной силы не имеет.

– Запрещается венчать лиц, находящихся между собою в степенях родства, возбраненных правилами церкви (*Там же ст. 23. О родстве см. особ, главу в отдел, о браке*).

– Наконец, запрещается венчать безумных и сумасшедших (*Там же ст. 5*).

– Брак не может быть законно совершен без взаимного и непринужденного согласия сочетавающихся лиц; посему запрещается родителям своих детей и опекунам лиц, вверенных их опеке, принуждать к вступлению в брак против их желания (*Там же ст. 12*). Но лица, состоящая под властью других, кроме собственного произволения, должны также иметь позволение от тех лиц, под властью коих находятся (*Там же см. ст. 6*), именно:

– Дети не должны вступать в брак без согласия их родителей (*Там же*).

– Находящиеся под властью опекунов или попечителей – без согласия сих последних лиц (*Св. зак. т. X ч. ст. в*).

– Лишенные свободы за проступки, т.е. арестанты – холостые или вдовье, находящиеся в арестантских ротах военного и гражданского ведомств, не могут вступать в брак, во все время нахождения их в сих ротах (*Там же ст. 19*).

О браках вторичных

– По смерти одного из супругов, оставшийся в живых может вступить в новый брак, если нет никаких к тому законных препятствий (*Св. зак. т. X ч. Iст. 44*); но вступать в новый брак, во время существования прежнего, законом не расторгнутого, запрещается (*Там же ст. 20*).

– Запрещается вступать в четвертый брак (*Там же ст. 20*).

– После расторжения прежнего брака формальным духовным судом, невинное лицо имеет право вступить в новый, законом не воспрещенный, брак.

– Лица, разлученные от брачного сожития, по недостатку церковного к браку совершеннолетия, могут, если, по достижении брачного совершеннолетия, пожелают, продолжать супружество; в сем случае союз их подтверждается в церкви, по установленному для того чиноположению (*Там же*).

– Когда один из супругов, отлучившись по какому-либо случаю из места своего жительства, будет, в продолжении пяти лет или более, находиться в совершенно безвестном отсутствии, то оставшемуся супругу дозволяется просить свое епархиальное начальство о расторжении брака и о дозволении вступить в новое супружество (*Там же ст. 54*).

– Солдатским женам дозволяется просить о расторжении брака, если мужа их, сделав из места службы побег, по истечении пятилетнего срока не найдены и не зачислены на прежнюю службу (*Свод. Зак. т. X ч. I ст. 56 и Опред. Св. Син. 29 февр. 1884 г.*)

В указанных случаях отсутствия одного из супругов, при подаче прошения епархиальному начальству о расторжении прежнего брака и о дозволении вступить в новый, законом требуется, чтоб при прошении были прилагаемы следующие документы: явочное прошение (в копии, засвидетельствованной где следует), которое подано было в свое время для розыска отсутствующего супруга, – и о беглых, или без вести пропавших солдатах – свидетельство от командиров внутренних гарнизонных баталионов о том, что лицо, учинившее побег, или без вести пропавшее на войне, или взятое в плен за пять лет со времени того на службе не состоит; равно и тем, коих мужа пропали без вести на войне, или взяты в плен неприятелем – по прошествии пяти же лет со времени взятия в плен, или безвестной пропажи на войне мужей их, дозволяется просить епархиальное начальство о разрешении вступить им в новый брак (*Опред. Св. Син. 29 Февр. 1884 г.*).

– Когда один из супругов приговорен к наказанию, сопряженному с лишением всех прав состояния, то другой, буде не пожелает следовать за осужденным для продолжения с ним супружества, может, на основании ст. 27 улож. о наказаниях (изд. 1866 г.), просить свое духовное начальство о расторжении прежнего брака и о вступлении в новый (*Св. зак. т. X ч. I ст. ст. 56 и 57*).

О смешанных браках

а) С иноверцами. – Российским подданным православного исповедания брак с не христианами вовсе запрещается (*Там же ст. 85*).

– Но лицо нехристианского исповедания, по восприятии святого крещения, может пребывать в единобрачном сожительстве и с некрещенною женою (если брак их был заключен еще до восприятия одним из них святого крещения), брак их остается во всей силе и без утверждения его венчанием по правилам Православной Церкви (*Там же ст. 79*).

– Если жена, или одна из жен магометанина, или другого лица нехристианского исповедания, примет святое крещение, то брак ее может оставаться в своей силе, без утверждения оного венчанием по правилам православной церкви, но лишь тогда, когда муж, остающийся в своей вере, даст обязательство: 1) имеющие от них родиться с того времени дети, должны быть крещены в православную веру; ни прельщениями, ни угрозами, ниже другими какими-либо способами, не приводить в свой закон, и жене своей, за содержание православной веры, поношений и укоризны не наносить; 2) состоять с принявшею крещение, во все время ее жизни, или доколе продолжится брак их, в единобрачном сожительстве, откинув прочих жен, если имеет. Сверх того, должно быть известно, что принявшая крещение не была пред тем отлучена мужем своим от брачного с ним сожительства. В противном случае, т.е., когда муж не согласится дать вышеизложенныя обязательства, или когда откроется, что принявшая крещение была им отлучена от сожительства с ним, брак их расторгается и жене дозволяется вступить в новый с лицом христианского исповедания (*Св. зак. т. X ч. I ст. 80*).

– Если один из супругов, принадлежащих к иудейскому закону, обратится к православию, а другой останется в прежнем законе, но с обратившимся жить пожелает, то оставив их в супружестве без расторжения, обязать подписками: первого в том, чтобы он имел тщательное попечение о приведении другого увещанием к восприятию православной веры, а сего в том, чтобы рождаемых в сем браке детей ни прельщениями, ни угрозами, ниже другими какими-либо способами, не приводил в закон иудейский и обратившемуся в православную веру супругу за содержание оной, поношений и укоризны не наносил. Если муж или жена, по обращении другого супруга, жить в прежнем брачном союзе не пожелают, то брак расторгается, и обратившемуся лицу разрешается вступить в брак с лицом православным (*Там же ст. 81*).

Так как все дела о расторжении браков подлежат ведению высшей духовной власти, то приходский священник не должен приступать сам собою, без разрешения епархиального начальства, к повенчанию лица, которое, по обращении в христианство, оставляет прежних жен, и желает вступить в новый брак с лицом христианского исповедания (*Практ. излож. церк. гражд. пост. Парвова. 112 стр.*).

– Буде новокрещенный имел несколько жен прежде, то, по восприятии святого крещения, он должен выбрать из них одну, с кою жить пожелает, преимущественно же обратившуюся равномерно к христианству, и тогда брак их благословляется по церковному законоположению. Сие же правило

распространяется и на жен, бывших за несколькими мужьями (Св. зак. т. X ч. I ст. 82).

– Если ни одна из жен новокрещенного креститься не пожелает и муж не изъявит согласия жить с некрещенною, то ему дозволяется вступить в новый брак с православною (Там же).

– Брак остается в своей силе и тогда, когда оба супруга перейдут в христианство, хотя бы оный совершен был в степенях родства, Церковию возбраненных (Там же ст. 84).

б) С лютеранами, католиками и другими лицами неправославного исповедания. – Священники без особого разрешения могут венчать православных с лицами других христианских вероисповеданий, лишь бы сии последний: а) дали письменное обязательство в том, что будут воспитывать детей в православии; б) чтобы, при вступлении в такие браки, непременно исполнены и соблюдены были все правила и предосторожности для браков между лицами православного исповедания, вообще постановленные; в) чтобы браки эти были венчаны православным священником и в православной церкви по правилам и обрядам православного исповедания (Св. Зак. т. X ч. I ст. 67 прим. 3).

Документы, необходимые для повенчания брачующихся лиц, также должны быть представляемы и лицами других исповеданий, если они вступают в брак с православными, т.е. от них требуется метрическое свидетельство, свидетельство о троекратном оглашении, сделанном в той церкви, в приходе которой они состоят (т. X ст. 69), и что к заключению брака препятствий не открылось и не имеется. Документы все должны быть писаны на русском языке, данные же на иных языках должны быть переведены на русский переводчиком, признанным в этом звании законною властью, (который имеется для таких дел в губернских городах при губернском правлении) или в переводном отделении министерства иностранных дел; а если перевод сделан частным лицом, то он должен быть засвидетельствован консисториею того вероисповедания, к которому принадлежит пастор. (Практик, излож. церк. гражд. постан. Нарв. стр. 101).Если бы случилось, что жених или невеста неправославного исповедания, проживая внутри России, не принадлежали ни к какому приходу своего исповедания и потому не могли бы доставить свидетельства об оглашении в храме их вероисповедания, то должно требовать от таких лиц, чтобы они хотя на это время приписались к какому-либо приходу своего вероисповедания с тою целью, чтобы в том храме было сделано о них оглашение и выдано требуемое о том свидетельство (Руков. для сельск. паст. 1887 г. №13). В заключаемых в Финляндии браках лиц разных христианских исповеданий, венчание

производится в обеих церквах. Дети, рождающиеся в сих браках, воспитываемы должны быть в той вере, к которой принадлежит отец, не допуская о сем особых договоров. Постановление сие в отношении лиц, исповедующих православную веру, распространяется на одних только коренных жителей; браки военнотружущих православного исповедания, находящихся в тех местах по команде и квартирному, должны быть совершаемы православными священниками на основании общих постановлений. (Свод. зак. т. X ч. I ст. 68). При браках лиц православного исповедания с протестантами в губерниях: Лифляндекой, Курляндской и Эстляндской, от сих последних в особенности, требуется свидетельство пастора, что они в приходе своем оглашены, и что к заключению брака не открылось никакого препятствия; по совершении же онаго пастор должен быть уведомлен о времени венчания. (Св. зак. т. X ч. I ст. 69)

– Если священник встретит сомнение к повенчанию смешанного брака, то, не приступая к совершению онаго, обязан донести преосвященному с изложением причин сомнения, по рассмотрении которых преосвященный разрешает дело лично сам от себя, или, когда потребуется формальное производство, предписывает о том консистории (Св. зак. т. X ч. I ст. 67 прим. 1).

Разрешение недоумений

Можно ли венчать браки под вселенские родительские субботы, на троицкую или мясопустную? Нет прямого канонического запрещения совершать браки во дни, предшествующие вселенским родительским субботам, и уклоняющийся от совершения брака в сии дни может подавать повод к некоторого рода суеверию в простом народе. Если даже назвать сии дни днями сетования, что, конечно, несправедливо, то и в таком случае, при крайней нужде, нет основания препятствовать совершению брака, так как в Кормчей книге, во второй части онай, сказано, что брак не отлагается ради сетования (Рук. для сельск. пастыр. 1869 г. т. I стр. 683).

Можно ли венчать браки в неделю мясопустную? Так как в Кормчей (гл. 50) между прочим сказано, что от недели мясопустной до Фоминой совершать браки запрещается, то, на основании сего, а также и потому, что в следующие за мясопустною неделю дни недели сырной Святая Церковь уже приготовляет чад своих к Великому Посту молитвами и воздержанием в пище, браки в неделю мясопустную отнюдь не должны быть венчаны по той же причине, по какой, по правилам Православной Церкви, не допускается совершать оные накануне дней постных (Извест. по Казачек. Епарх. за 1872 г.).

Можно ли венчать в последний из дозволенных дней, мясоеда(например, в пятницу пред сырной неделей), если жениху или невесте не достает в этот день одного или двух дней до совершеннолетия? При совершенной определенности и ясности закона, запрещающего священнику венчать до наступления совершеннолетия, вопрос этот нельзя причислить к разряду неопределенных, а при существовании еще другого закона, предоставляющего архиереям разрешать венчание за полгода до совершеннолетия, не резонно самое желание иметь возможность венчать за два дня до совершеннолетия без разрешения архиерея (*Курск. Епарх. вед. №18. 1872 г.*).

Можно ли венчать в храме освященном, когда в нем нет антиминса? Браки православные непременно должны быть венчаемы в храме, исключая те только местности, где, по обстоятельствам, было бы невозможно выполнить сего правила; но и здесь отступление позволяется не иначе, как с разрешения архиерея. Это требование закона о венчании браков в церкви вытекает из необходимости придать браку гласность – публичность, что достигнуто будет одинаково и в том случае, когда почему либо не было бы антиминса в церкви уже освященной, а потому и венчание может быть совершаемо в ней, когда, например, ветхий антиминс отослан для перемены на новый (*Св. указан, и замет, по вопр. Пастыр. Практ. стр. 190 (изд. 1875 г.)*).

Можно ли венчать соборне? При венчании Особ царской фамилии, совершает таинство один протопресвитер; архиереи же и другие духовные лица стоят в облачении по правую и левую стороны престола, в алтаре. Так, например, было при совершении брака Наследника Цесаревича Александре Александровича в 1866 г.

Если при совершении Божественной литургии может быть несколько сослужащих священников, то, по аналогии, можно допустить, что и совершать венчание также можно соборне, хотя указаний в канонических правилах ни положительных, ни отрицательных не имеется на этот вопрос. Но, допуская возможность венчания соборне, нужно заметить: 1) что совершать таинство брака в сем случае должен один предстоятель, и 2) совершать можно только там, где хотя изредка бывает соборнее венчание, а где народ такого венчания не видел, то лучше его и не допускать, чтобы не произвести соблазна в народе(*Руков. для сельск. пастыр. 1867 г. 668,669 стр.*).

До которого возраста нельзя венчать детей без позволения родителей? В решении предложенного вопроса в законах существует разноречие и неясность. По силе 6 ст. X т. ч. I Св. зак. «запрещается детям вступать в брак

без дозволения родителей, опекунов, попечителей». Но в 4 пун. §18 инстр. благоч. изд. 1857 г., утвержденной Святейшим Синодом, сказано: «не венчать детей до известного возраста без воли родителей или опекунов». В первом случае закон решительно запрещает венчать без дозволения родителей, а во втором – запрещается венчать только до известного возраста, но не сказано до какого именно. Для решения недоумения, следует принять во внимание то, что, по силе законов, дети выходят из под опеки тогда, когда достигнут гражданского совершеннолетия, т.е., когда исполнится им 21 год от рождения(Св. зак. т. X ч. I. 221 ст.). Этот закон совершенно устраняет недоумение, – и приходский священник, в виду сего закона, может венчать детей, достигших гражданского совершеннолетия, без дозволения родителей или опекунов(Курск. Епарх. вед. 1872 г. №18).

Могут ли быть поручителями брачующихся их родители и лица женского пола? Поелику 9 пунктом брачного обыска требуется совершение брака при *посторонних* свидетелях, а по 10 пункту той же формы под обыском должна быть подпись *поручителей*, а не поручительницы; то, очевидно, что поручителями по женихе и невесте не могут быть не только родители, но и близкие родственники, а равно и женщины (Сарат. Епарх. вед. 1873 г. (Распор. Саратовской духовной Консистории по Саратовской епархии).

Должно ли венчать супругов, обратившихся из раскола, в православной церкви? Этот вопрос имеет место относительно раскольников, приемлющих священство (беглое, или австрийское). По смыслу учения апостола Павла ([1Кор. 7:14](#)), не должно. По распоряжению покойного митрополита **Филарета Московского**, брак не венчался над обратившимся из раскола и впоследствии посвященным во диакона, жена которого пребывала при этом еще долгое время в расколе; над обратившимися одновременно супругами, по распоряжению другого епископа, прочитана лишь последняя молитва венчания: «*Отец, Сын и Святой Дух*»... Но если бы сами супруги, сочетавшиеся браком в расколе, пожелали, обратившись в православие, освятить свой брак в православной церкви и чрез то узаконить его, как признаваемый до того незаконным, то можно венчать, или по крайней мере прочитать над ними в храме последнюю молитву венчания: «*Отец, Сын и Святой Дух*»...(Журн. Братск, ел. (Костр. Епарх. вед.).

Родство

Родство есть связь всех членов семьи мужеского и женского пола, от одного общего родоначальника происходящих, хотя бы не все из них носили его имя и прозвание.

Близость родства определяется линиями и степенями. Связь одного лица с другим посредством рождения составляет степень, а связь степеней, непрерывно продолжающихся, составляет линию.

Степень, от коей происходят две или более линий, называется в отношении к ним коленом, а сии линии, в отношении к своему колену, отраслями, или поколениями (*Св. зак. т. X ч. I. ст. 196–199*).

Родство плотское бывает двух родов: 1) однородное или кровное, и 2) разнородное или свойство. Разнородное бывает: или а) двухродное, или б) трехродное и т.д.

Родство однородное

Родство однородное, или кровное (единокровное) есть связь лиц, происходящих от одного родоначальника.

В однородном, или кровном родстве наблюдаются три линии: 1) восходящая, 2) нисходящая и 3) боковая.

1) Восходящая линия – та, которая от данного лица идет к его предкам в непрерывной связи степеней, от которых она происходит, т.е. от данного лица к его отцу, деду, прадеду и т.д.

2) Нисходящая линия – та, которая в прямой связи идет от данного лица к его потомству, т.е. от него к детям его, внукам, правнукам и т.д.

3) Боковые линии идут от степеней, восходящих в сторону к тем лицам, которые с данным лицом имеют общих родоначальников, но с ним самим не соединяются непосредственно в прямые линии, или степени рождения.

Боковых линий в круге родства обыкновенно считается три, хотя может быть и более, если простирает родословную цепь слишком далеко.

Первая боковая линия исходит от первой восходящей степени, т.е. от отца и матери данного лица и простирается к братьям и сестрам его, от них к племянникам и т.д. (*Св. зак. т. X ч. I, ст. 205*).

Вторая боковая линия исходит от второй восходящей степени, т.е. от дедов и бабок и простирается к дяде данного лица, от него к двоюродному брату и т.д. (*Там же ст. 206*).

Третья боковая линия исходит от третьей восходящей степени, т.е. от прадедов и прабабок и простирается к их нисходящим, т.е. к двоюродному

деду и двоюродной бабке данного лица, от них к двоюродному его дяде, от него к троюродному брату и т.д. (*Там же ст. 207*).

Так как близость родственных отношений данного лица к другому определяется числом степеней; а число степеней зависит от числа рождений, посредствующих в происхождении данного лица от другого, к которому степень родства отыскивается (в линиях нисходящих и восходящих), то поэтому в нисходящей линии сын занимает первую степень в отношении к отцу и матери потому что в происхождении от них сына посредствовало одно рождение, внук – вторую, правнук – третью и т.д.; в восходящей – первую степень занимает отец вторую – дед, третью – прадед и т.д. В линии боковой степени точно также считаются по рождениям, начиная от данного лица и восходя к общему родоначальнику а от него переходя по линии нисходящей к тому родственнику, с кем отыскивается степень родства.

Примеры родства однородного, или кровного

Каждая черта от одной клетки к другой показывает особую степень; значит, правнук мой состоит со мною в третьей степени. Между прапрадедом и мною четыре степени.

Потом следует сложить вместе число рождений, идущих от данного лица к общему родоначальнику и от родоначальника к упомянутому родственнику. Общая сумма рождений покажет степень, в какой находится данное лицо к тому родственнику, в отношении к которому отыскивалась. Потому два родные брата находятся во второй степени, дядя и племянник в третьей, двоюродные братья – в четвертой, сын двоюродного брата – в пятой, внук двоюродного брата – в шестой и т.д. (*Там же ст. 204*).

Точно также считаются лица женского пола, с переменою в клетках имен мужских на женские.

Внучка моя и прапрабабка ее состоят между собою в четвертой степени.

Во всех степенях кровного родства по линиям восходящей и нисходящей брак воспрещается.

При сличении боковых линий всегда должно начинать от общего родоначальника. В данном случае родоначальник – отец; между мною и отцом одна степень, от отца в бок к брату или сестре – другая, от них к детям их, а моим племянникам – третья; следовательно, я и мои племянники состоим в третьей степени.

В боковых линиях кровного родства брак запрещается включительно до шести степеней, впрочем, по нужде, архиерей может разрешить в 6-й и даже в 5-й степени.

В рассуждении родства плотского изображено третьей книги Моисеевы Левит, главы 18, в стихах: 7-м: срамоты отца твоего и срамоты матери твоея да не открывши: мати бо твоя есть, да не открывши срамоты ея; в 8-м: срамоты жены отца твоего да не открывши; срамота отца твоего есть; в 9-м: срамоты сестры твоея, аже от отца твоего или от матери твоея в дому рожденная или вне рожденная, да не открывши срамоты их; в 10-м: срамоты дщери сына твоего или дщери твоея, да не открывши срамоты их, яко твоя срамота есть; в 11-м: срамоты, дщери жены отца твоего да не открывши, единоотча сестра ти есть, да не открывши срамоты ея; в 12-м: срамоты сестры отца твоего да не открывши, своя бо отцу твоему есть; в 13-м: срамоты сестры матери твоея да не открывши, своя бо матери твоея есть; в 14-м: срамоты брата отца твоего да не открывши и к жене его да не внидеши, сродница бо ти есть; в 15-м: срамоты невестки твоея да не открывши, жена бо твоего сына есть, да не открывши срамоты ея; в 16-м: срамоты жены брата твоего да не открывши, срамота брата твоего есть; в 17-м: срамоты жены и дщере ея да не открывши, дщере сына ея и дщери дщере ея да не поймеша открыта срамоты их, – ближний бо ти суть, нечестие есть. Сему 17 стиху служит объяснением той же 3-й книги Левит главы 20 стих 14-й: иже аще поймет жену и мать ея, беззаконие есть; – во вторых, в 54-м правиле 6-го Вселенского Собора, яко таком положении, которое основано на вышепрописанном законе, Богом данном Моисею, разумея при том сие правило по греческому оригиналу, коего смысл следующий: да не попустиши двоюродной сестре сочетати браком с двоюродным братом, ни сыну и отцу поять за себя дщерь и мать; ни двум братьям взять в супружество мать и дочь; ни двум сестрам вступить в брак с братьями между собою родными. Когда преосвященные, по рассмотрении отношений, найдут по оным родстве далее возбраненных вышеписанными правилами степеней, то вступивших в браки, не производя о сем никаких исследований, оставлять в супружеском сожитии неразлученными, не представляя Святейшему Синоду; а буде, в сих не запрещенных теми же правилами степенях окажутся объявляющие желание вступить в брак, то преосвященные имеют давать им на то позволение непосредственно от себя, или чрез благочинных, или прямо приходским священникам (*Из Синод, указ. 1810 г. №554*).

Родство разнородное, или свойство

Двухродное родство составляют родственники данного лица и родственники жены его.

В родстве двухродном степени могут быть отыскиваемы или: 1) между одним из супругов и кровными . родственниками другого боковыми, восходящими и нисходящими от первого брака, или 2) между кровными родственниками обоих супругов.

Родственники одного супруга полагаются в отношении к другому в той же самой степени как бы они были собственными кровными его родственниками, так как муж и жена составляют в браке одну плоть, именно: тесть и теща полагаются к зятю в первой степени, как его собственные родители; братья и сестры жены (шурин и свояченица) во второй степени, как родные братья и сестры и т.д. Приемы для сличения степеней родства в этом случае те же самые, как и в родстве однородном.

Когда отыскивается степень родства между кровными родственниками обоих супругов, тогда нужно определить: а) в какой степени родственник мужа приходится к нему, и б) в какой степени родственник жены, в отношении к которому определяется степень, отстоит от нее (жены); потом количество степеней, с той и другой стороны сложить вместе; общая сумма покажет степень, в какой отстоят друг от друга родственник мужа и родственник жены.

Сестра жены моей состоит со мною, все равно как и с моею женою, во второй степени родства.

Брат мой с сестрою жены моей состоит в четвертой степени.

Дядя жены моей – моей племяннице приходится в шестой степени.

Между моим двоюродным братом и племянницею жены моей семь степеней.

В двухродном родстве, или свойстве, браки безусловно воспрещаются дочетырех степеней; в пятой степени могут быть разрешаемы епархиальным архиереем; а в шестой и далее священники сами могут приступать к повенчанию, за исключением случаев, в которых происходит смешение родственных имен, т.е., когда прежде младшие родственники через брак получили бы наименование старших, или же, будучи близкими, кровными миродными, через брак стали бы между собою в двухродном родстве. Так, не следует венчать, без разрешения архиерейского, в следующих случаях:

1) с троюродною сестрою жениною (так как желавший вступить с таковою и без того приходится ей шурином);

2) с двоюродного сестрою мачехи отцевой (дабы дед и внук не сделались между собою шуринами);

3) с двоюродного сестрою жены братней;

4) со внукою сестры жены братней;

Внука сестры – и жене и мужу внука, а вышедши за брата мужа двоюродной своей бабки она стала бы ей сестрою.

5) с теткою жены дядиной сестра ее.

Перемешались бы родственные имена: племянница стала бы теткой, а тетка – племянницей.

В седьмой же степени сего родства брак не позволителен только в двух случаях:

1) с троюродною сестрою мачехиною

Сестра мачехи сделалась бы последней невесткою.

и 2) с двоюродною сестрою жены дяди.

Тетка сделалась бы сестрою.

Родство трехродное

Трехродное родство составляют родственники данного лица и родственники жены брата жены его, т.е., 1 род – муж, 2 род – жена его с братом своим или сестрою; 3 род – жена брата женина (шурина) или муж сестры жениной (свояченицы).

В родстве трехродном степени также считаются по линиям и количество степеней слагается в общую сумму.

В данном примере три рода: 1) мой род, 2) женин и 3) жены брата ее; в каждом роде по две степени, следовательно, всех степеней между моим братом и сестрою жены брата моей жены – шесть.

Между мною и сестрою мужа сестры жены моей четыре степени.

Брат мужа сестры моей с моею дочерью в 5-й степени: между дочерью моею и сестрою моею (ее теткою, а равно ее мужем – 3 степени, а между сим последним и его сестрою – 2.

Дальнейшие степени родства не приводятся здесь, так как они не необходимы для руководства. В полноте же можно найти их в Кормчей книге.

Родственные имена, встречающиеся в Кормчей книге из неупотребительных теперь, означают: Стрый великий – двоюродный дед; Тетка великая – двоюродная бабка; Стрый – дядя по отцу; Уец – дядя по матери;

Стрый малый – двоюродный дядя, иначе двоюродный брат отца или матери;

Тетка малая – двоюродная тетка, иначе двоюродная сестра отца или матери; Братанч – племянник – сын брата; Братанка – племянница – дочь брата; Сестричиц – сын сестры; Сестрична (сестреница) – дочь сестры;

Первые стрыйные или первая брату чада – двоюродные братья и сестры;

Вторые стрыйные или вторая брату чада – троюродные братья и сестры, или внучатные братья и сестры; также дети троюродного брата и сестры или внучатные племянники и племянницы; Внуки стрыйные – двоюродные племянник и племянница, или внучатные племянник и племянница.

Лицам, состоящим между собою в первой степени сего родства, браки ни в каком случае не могут быть дозволяемы, – и без точного разрешения епархиального начальства, священно- и церковнослужители не должны приступать к повенчанию и лиц, состоящих между собою во второй, третьей и четвертой степенях трехродного родства. Епархиальным лее архиереям, в дозволении совершения браков в родстве трехродном, предписано руководствоваться в точности указом Святейшего Синода от 25 апреля 1841 года, не запрещая ни в каком случае повенчания лиц, состоящих между собою в четвертой степени трехродного родства, и разрешая, по усмотрению нужды, сочетание браков тех лиц, которые находятся между собою во второй и третьей степенях трехродного родства (Ук. Синод. 1859 г. 28 Марта №2425).

Впрочем, в сличении степеней двухродного и трехродного родства (свойства) должно иметь в виду, что муж и жена, составляя один род для нисходящего потомства, не смешивают родов в восходящей от них линии. Пример: тесть с теткою своего зятя составляют, по-видимому, четыре степени, если считать, что зять и жена его составляют одну степень как для нисходящей, так и для восходящей линии; но, принимая на вид, что муж и жена не соединяют двух родов в один в линии восходящей, данные лица должны считаться лишь в пятой степени (Пример, представленный в Ук. Синод. 13 Декабря 1876 г.). Тетка с племянником в 3 степенях, а племянник ее к своему тестю не в одной, как следовало бы считать в линиях нисходящих, а в двух.

Особая клетка, в которой помещено слово «род», вводится здесь для яснейшего указания лишней степени, имеющейся между родными, указанными в приводимых примерах. Линия от ней должна быть принимаема в счет только при счислении степеней восходящего родства: к отцам, дедам и братьям, но она не считается для нисходящего потомства, для которого и в этих случаях муж и жена составляют один род, и степени между ними не полагается ни одной.

Второй пример: Жена двоюродного брата состоит со мною не в 4-й, а в 5-й степени (*Ук. от 4 Авг. 1875 г. №2051 и 1872 г. 23 Авг. №1627*), потому что супруги должны считаться между собою в разных степенях для родственников, не принадлежащих к нисходящей линии, каковы: братья и сестры во 2-м примере или тетка и тесть в 1-м примере.

Счисление степеней между сводными годными

Есть еще родственники, так называемые сводные братья и сестры. Это бывает: когда вдова, вступая во второй брак, имеет детей от первого мужа, или когда муж вдовый, имея детей от первой жены, вступает в новый брак.

Эти, приведенные мужем или женою, дети с детьми, после от них родившимися называются сводными и известны под названием пасынков или падчериц, а родители называются отчимом и мачехою.

Они, по церковному положению, то же, – что родные дети, – и степени родства их исчисляются также, как и в кровном родстве (*Москов. Епарх. Вед. 1870 г. №26*), с изменением, впрочем, таким, какое указано при сличении степени двухродного и трехродного родства.

Так, дети двух сводных сестер полагаются не в четвертой степени между собою (как следовало бы при способе разбора родства в этом случае применительно к родству однородному или кровному), а в пятой, на основании 79 правила **Василия Великого**, в котором сродство пасынка с мачехою сравнено с родством с сестрою: две степени между пасынком и мачехою, (или лее, в обратном случае, между падчерицею и отчимом) еще одна от мачехи к ее дочери и по одной от падчерицы и дочери к их дочерям (*По реш. Св. Син. в указе помещ. в Харьк. Епарх. Вед. 1876 г. 292 стр.*).

Примеры счисления степеней сводного родства

Значение родственных названий в свойстве в сводном родстве, ныне употребляемых

Отчим – второй муж матери (неродной отец)

Мачеха – вторая жена отца (неродная мать)

Единокровные дети – от одного отца, но не одной матери

Единоутробные – от одной матери, но не одного отца

Пасынок или пасерб – сын мужа от 1-й его жены, или сын жены от 1-го ее мужа

Падчерица – дочь мужа от 1-й жены, или дочь жены от 1-го ее мужа

Сводные братья и сестры – пасынки и падчерицы между собою

Свекор – отец мужа

Свекровь – мать мужа

Тесть – отец жены

Теща – мать жены

Зять – муж дочери, а также принято называть мужа сестры

Невестка или сноха – жена сына, а также невесткою принято называть жену брата

Деверь – брат мужа

Золовка (или сват) – сестра мужа

Шурин (или швагер) – брат жены

Свояченица – сестра жены

Сватья (сваты) и свахи – родители мужа и жены между собою

Ятров (ятровица) – жена деверя (жена мужниного брата)

Свояк – муж свояченицы (муж жениной сестры)

О родстве духовном

В родстве духовном брак воспрещается только между восприемниками с воспринятыми и с родителями сих последних, т.е. крестный отец и крестная мать не могут вступать в брак ни с самими крестниками или крестницами, ни с их родными отцом и матерью. Восприемник же и восприемница (крестные отец и мать одного и того же дитяти) могут вступать в брак, также и крестные братья с крестными сестрами; только нужно об этом предварительно испрашивать разрешения епархиального начальства

(архиерея); впрочем, в виду того правила, что при крещении «един довлеет восприемник, аще мужеский пол есть крещаемый; аще женский – токмо восприемница», определено также предоставить преосвященным разрешать вступление в брак восприемнику с матерью воспринятой им, если не встретится других законных к тому препятствий (Ук. Сун. 19 Apr. 1873 г.).

Перечень степеней родства, в которых браки запрещаются по законам

Законы вовсе воспрещают брак:

- 1) В родстве однородном по линиям прямым – восходящей и нисходящей.
- 2) В линиях боковых в свойстве или родстве двоюродном до 4-й степени; именно, брак не позволителен:
 - а) Родных братьев с сестрами (2 степени).
 - б) Двоюродного брата с двоюродной сестрой (4 степени).
 - в) Дяди с племянницею (3 степени).

Муж и жена считаются как одна плоть, как один человек, и между ними не полагается никакой степени, поэтому теща мужу – все равно, что родная мать его (1 степень), так же и свекровь жене; поэтому же отчим и мачеха – все равно, что родные отец и мать (в 1-й степени) и сводные братья и сестры – все равно, что родные (две степени).

В свойстве двоюродном поэтому непозволителен брак:

- 1) Отца с снохою его (женою сына), или зятя с тещею (1 степень); 2) отчима с падчерицею или мачехи с пасынком (1 степень); 3) отца с тещею сына, или со свекровью дочери (во 2-й степени); отчима с дочерью пасынка или падчерицы (2 степень); 5) отца с падчерицею сына или дочери (2 степени); 6) деда с женою внука (2 степени); 7) сводным братьям с такими же сестрами (2 степени); 8) зятя с свояченицею (2 степени), или деверя с невесткою (2 степени); 9) отца и сына с двумя девами – сестрами (3 степени) и, наоборот, матери и дочери с двумя братьями (3 степени); 10) тестя с сестрою зятя, или тещи с братом зятя, или брата данного лица с свекровью сестры его (3 степени); 11) отчима со внукою пасынка или падчерицы (3 степени) и, наоборот – внука с мачехою деда или бабки (3 степени); 12) отца с дочерью падчерицы или пасынка его сына (3 степени) и наоборот – внука с тещею деда или с свекровью бабки (2 степени); 13) деда с падчерицею внука или наоборот – внука с падчерицею деда (3 степени); 14) деда с тещею внука, или свекровью внука (3 степени); 15) тестя с бабкою зятя, или свекра с бабкою снохи его (3 степени); 16) пасынка с сестрою отчима или мачехи (3 степени); 17) брата с падчерицею брата или сестры (3 степени); 18) племянника с

женою дяди, или дяди с племянницею жены, или данного лица с теткою жены или с женою племянника (3 степени).

В четвертой степени нельзя вступить в брак:

1) Данному лицу с дочерью падчерицы внука; 2) с бабушкой мачехи матери его; 3) с падчерицею прадеда или прабабки; 4) с дочерью падчерицы или пасынка деда; 5) с тещею правнука или с свекровью правнука; 6) с бабушкой жены внука; 7) с теткою отчима или мачехи; 8) с сестрою мачехи или отчима отца; 9) с женою двоюродного деда или двоюродною бабушкой жены; 10) с двоюродною сестрою жены; 11) с племянницею мачехи или отчима; 12) с сестрою жены внука; 13) с теткою невестки (снохи), или тестю с теткою зятя и с племянницею его; наконец, 14) двум братьям с двумя сестрами, или данному лицу с сестрою невестки (жены брата), или с сестрою зятя (мужа сестры) и т.д.

В дальнейших степенях кровного родства и свойства двухродного брака, вообще, не запрещаются. Впрочем, по силе указа Святейшего Синода от 19 января 1819 г., священно-церковнослужители должны испрашивать разрешения у епархиального начальства на браки в степенях ближайших к запрещенным, особенно в пятой степени, когда, например, дядя с племянником желают вступить в брак с двумя родными сестрами, или, наоборот, два родные брата желают жениться – один на тетке, другой на племяннице ее. Вообще в сомнительных случаях священно-церковнослужители должны входить с представлениями к епархиальному начальству (архиерею) и ожидать его предписаний (*Указ 1859 года Марта 28*).

В родстве трехродном запрещаются браки только в 1-й степени, т.е., 1) пасынку-сыну первой жены отчима, со второю его женою; 2) тестю по первой жене данного лица со второю его женою; 3) отчиму с женою пасынка и т.д.

Что касается остальных степеней, то в них брак может разрешаться; впрочем, священно- и церковнослужители без точного разрешения епархиального начальства, не должны приступать к повенчанию лиц, состоящих между собою во второй, третьей и четвертой степенях трехродного родства, под опасением, за неисполнение его, строжайшего взыскания (*Ук. Св. Синод. 1859 г. Марта 28, №2409*). (*Из кн. Свод указан, и заметок по вопр. Паст, практ. (изд. 1875 г.) стр. 180–183*).

Степени родства, в которых могут разрешать повенчание брака епархиальные архиереи.

Епархиальные архиереи имеют власть разрешать повенчание в следующих степенях родства: а) деда и внука на двоюродных сестрах – в шести степенях; б) прадеда и правнука на двоюродных сестрах – в семи степенях; в) двух братьев на двоюродных сестрах – в шести степенях; г) двух братьев на тетке и внуке родной сестры ее – в шести степенях; д) дядю и племянника на тетке и племяннице – в шести степенях; е) отца и сына на троюродных сестрах в семи степенях; и наоборот, с женской стороны в тех же степенях, так как в сказанных случаях произойдет смешение родственных имен и отношений чрез брачные сочетания лиц. Где же такого смешения не произойдет, там браки в шести и семи степенях не возбраняется венчать и самим священникам, например: дед и внук могут быть повенчаны на тетке и внуке от сестры ее, – в шести степенях. Тем паче не возбраняется священникам венчать браки прихожан от шести, семи и дальнейших степеней в кровном и двухродном родстве, от четырех в трехродном (*Из книг Св. указаний и зам. по вопросу, наст. Практ. (Изд. 1875 г.) стр. 185*).

Елеосвящение

Место

Елеосвящение должно быть совершаемо или в церкви, если больной может оставить одр, или вне церкви, где находится больной, среди собрания людей (*Употреб. Треб. Елея*).

Подготовительные действия

При совершении таинства елеосвящения становится стол и на нем блюдо с пшеницею (за невозможности же иметь пшеницу, употребляется мука). Вверху пшеницы ставится *кандило* праздное (сосуд), в который вливается *елейи вино*. Около сосуда с елеем и вином водружают в пшеницу семь *струц*ов, обвитых бумагою (хлопчатую) к *помазанию*. Обыкновенно сюда же (между струццами) вставляют семь зажженных свечей. На столе, кроме того, полагается *Евангелие* и *крест*.

Священники, в фелонях, становятся около стола, и они, равно как и все присутствующие, имеют зажженные свечи. Предстоящий священник, покадив вокруг стола с четырех сторон и всех стоящих, полагает начало (*Там же. Треб. Петр. Могил. (См. Пособ. к изуч. Прав. Богосл. протоиер. Никольск. 707 стр.)*).

Больной, пред совершением над ним елеосвящения, должен быть приготовлен к нему исповедью или покаянием (*Правосл. Испов. вопр. 118. Кн. о долж. пресв, приход. §127*); в случае же смертной опасности, он должен быть также и причащен Святыми Тайнами пред елеосвящением (*Треб. Петр. Могил, о тайне Елеосвящения*).

Обрядовый порядок

После начала: *Благословен Бог наш...* и обычных начальных молитв читается псалом 142-й – *Господи, услыши молитву мою*, далее следует краткая ектения, а за возгласом – *Яко подобает*, поется *Аллилуя* и тропари: *Помилуй нас Господи, помилуй нас...*, и читается псалом 50-й. Потом поется канон, на котором по 3-й, 6-й и 9-й песни произносится краткая ектения, как и во время пения канона наутрени.

В употреб. треб, не сказано об ектениях на каноне, но они имеются на ряду в таких требниках, как Петра Могилы, равно не указано делать припева на каноне в употребительных требниках, в требнике же Петра Могилы указан припев: «*Слава Тебе, Боже наш, слава Тебе*» и катавасия по каждой песни: «*Возстави от болезни раба Твоего (рабу Твою), Христе многомилостиво; яко мы усердно к Тебе прибегаем, к милостивому избавителю, всех Владыце, Господу Иисусу*» (Требн. Петр. Могил. Послед, св. Елея).

По окончании канона поются (или читаются) стихиры, положенные на ряду, читается *трисвятое* и *Отче наш*, и поется тропарь: *Скорый в заступлении един сый...*

Затем следует великая ектения (на освящение елея), с окончанием которой читает первый священник вслух молитву *над кандилом с елеем*; другие же священники читают эту молитву тихо. После молитвы поются тропари: Спасителю, святым – ап. Иакову, Николаю чудотворцу, Димитрию мироточивому, Пантелеймону, святым Бессребренникам, Иоанну Богослову и Пресвятой Богородице.

Далее следуют чтения Апостолов и Евангелий, а также молитв *помазания елеем*. Пред каждым чтением Апостола произносится особый прокимен, после чтения поется «*Аллилуя*» с аллилуарием, (который произносит читавший Апостол); затем читается Евангелие. После каждого чтения Евангелия произносится краткая ектения *елеопомазания*, читается особая молитва, положенная после каждого Евангелия на ряду, и за нею молитва *совершительная* таинства елеосвящения (Треб. Петр. Могил, о тайне Елея), *Отче Святый Врачу душ и телес...*, во время чтения которой, священник, взяв струец и омочив его концом, обернутым ватой, в сосуде с елеем, помазывает им болящего крестообразно: на челе, на ноздрях, на ланитах, на устах, на груди и на кистях рук с обеих сторон.

Так указано в употребительных требниках, в требнике же Петра Могилы говорится: «*седьм частей тела святым елеем подобает мазати, си есть, оце,*

ушеса, ноздре, устне и руце, яко су-щия орудия пяти чувствам человеческим, таже – перси, от-нюдуже исходят злая помышления, – и нозе, яка на пути грешных ставшия» (*О таин. Елея*).

Первое Евангелие, молитву особую и молитву *Отче Святый*, читает предстоятель, второе Евангелие, вторую особую молитву и во второй раз молитву *Отче Святый* – следующий священник, т.е. тот же священник, который читал пред сим Евангелие, читает молитвы, помазует больного и делает возгласы на ектении; – и так по порядку: каждый священник читает Евангелие, делает возглас на ектении и читает молитвы и совершает помазание; а когда ряд окончится (если на елеосвящении будет менее семи священников), тогда снова начинает предстоятель читать следующее Евангелие и молитвы, за ним второй и т.д. – до конца, т.е. пока прочтутся все семь Евангелий и семь раз будет помазан болящий. После седьмого помазания больной, приемляй елеосвящение, аще может, сам входит посреде священников, или стоит между ними поддерживаемый окружающими его, или же если не может стоять, сидит или лежит на одре, а священники окружают его (*См. Треб. Елеосвящ.*). Предстоятель полагает на главу его развернутое Евангелие *письменами* вниз, которое поддерживают все священники. Предстоятель же, не касаясь рукою Евангелия, читает во всеуслышание так называемую, *разрешительную* молитву.

Обычно, во время чтения этой молитвы, больной постоянно повторяет «*Господи, помилуй*» (*См. там же у прот. Никольск. стр. 710*). При совершении елеосвящения одним священником, нет надобности произносить неуместные в этом случае слова о лежащем на главе больного Евангелии, как сказано в молитве: «*еже служители держат*», правильнее же их заменить словами: «*еже лежит на главе*» и т.д.

Прочитав молитву, предстоятель снимает с главы больного Евангелие и дает ему целовать оное; затем произносится краткая ектения о болящем (та же, которая, произносилась после каждого Евангелия), поются две стихирьы: Бессребренникам и Богородице, и бывает отпуст, положенный на ряду.

Заключительные действия

После отпуста, больной испрашивает у совершавших над ним таинство благословение и прощение, словами: «*Благословите отцы святии, простите мя грешнаго*», повторяя эти слова трижды.

Обычно, предстоятель при каждом произношении больным сих слов, осеняет его крестом, держимым в руке, обратясь к больному; певцы же (в некоторых местах) поют прокимен: «*Помощь наша от Господа, сотворшаго небо и землю*».

Предстоятель дает больному целовать крест, потом и все предстоящие также подходят к кресту для целования.

Елей, оставшийся от помазания, обычно употребляется больным с верою и благоговением, какие приличны освященному веществу, или же он вливается в чистую бумагу или льняную новую тряпицу и на чистом камне или на кирпичах сожигается; пепел же должен быть закопан в землю под престолом, или всыпан в умывальницу (если где есть в алтаре такая, из которой вода проходит под пол (*Треб. Петр. Могил, о таин. елея*). Если же больной после елеосвящения скоро умирает, то елей обычно возливается на умершего крестообразно (См. *Истина* св. Соловец. обит, пресв. Игнатия 1844 г. Сиб. 47 стр. Пособ. к изуч. прав. Вогосл. Никольск. 711 стр. Практ. изл. церк. гражд. постаи, священ. Нарв. стр. 150). Наконец, этот елей может быть просто сожжен в паникадиле, или в кадиле (в лампадке) (*Древн, треб. Москв. 1625 г. (7133) с. 4, л. 394, треб. патр. Филар. л. 125*).

Струнцы также должны быть сжигаемы или в церкви, – камине или кадиле, или в том же доме, где совершалось елеосвящение; но не на столе, не в чашке, в которой они были воткнуты, а в кадиле же, или в печи, -и, притом, сжигать нужно после совершения богослужения (*Указ. по вопр. пастыр. практ. при календ. Ц.О. Вестника на 1876 г. стр. 206*).

По совершении елеосвящения больной причащается Святых Таин, если не был причащен прежде (*Прав. И еп. вопр. 118, треб. Петр. Могил, о тайне елея*).

Церковные правила

О совершителях. Святая Церковь желает, чтобы при совершении елеосвящения был собор пресвитеров. Отсюда таинство елеосвящения именуется *соборованием*. Полный собор пресвитеров состоит из семи.

В требнике последование елеосвящения и надписывается так: «Последование святого елея, певаемого от седми священников, собравшихся в церкви, или в дому»

При неудобстве собрать такое число священников, дозволяется совершать елеосвящение трем и двум. В крайнем-же случае может быть совершено таинство это и одним священником, но с тем, чтобы он совершал оное от лица собора священников и произносил все молитвы, сколько их есть. В этом последнем случае один священник совершает таинство *силою всей Церкви*, которой он есть служитель и которой лицо в себе представляет: ибо вся власть Церкви содержится в едином священнике (*Требн. Петр. Могил, о седмирич. помаз. болън. Нов. Скриж. ч. II гл. XIV §2*).

О лицах елеопомазуемых. Елеосвящение должно быть совершаемо только над больными, и при том - больными опасно (Ставл. иерейск. грам. Номокан. (в больш. требн.) пр. 163. (Посл. [Иак. 5](#) г. 14,15 ст.).

К больным также должны быть отнесены в этом случае и дряхлые старцы, которые, при старческой дряхлости, ежедневно ожидают себе смерти, или вообще кажутся близкими к смерти, хотя и не имеют определенной болезни (Требн. Петр. Могил. о таин. елея).

Не дозволяется же совершать елеосвящение:

а) Над здоровыми (Ставл. Иерейск. грам.).

б) Над грешниками нераскаянными (Требн. Петр. Могил. о таин. елея).

в) Над такими больными, которые потеряли употребление разсудка и находятся в беспамятстве; священник же не знал прежде их нравственного расположения и религиозных убеждений. Но если больной выражал перед тем свое желание принять таинство, будучи в сознании, если не только словом, но хотя бы каким либо знаком – движением руки или глазами, показал свое раскаяние во грехах, то не запрещается совершать над ним елеосвящение, хотя в то время он находился бы без сознания (Там же).

г) Над такими больными, которые в умопомешательстве неистовствуют, беснуются и могут нанести какое-либо оскорбление или бесчестие святости таинства, елеосвящение не должно быть совершаемо, пока не минет опасность (Там же).

д) Над младенцами, не достигшими раскрытия и употребления разума (Требн. Петр. Могил. и о должн. пресв. приход. §127). (Так как младенцы до семи лет не приступают к таинству покаяния, то и елеосвящение не должно быть совершаемо над детьми, не достигшими семилетнего возраста) (Пособ. к изуч. правосл. Богосл. Никольск. стр. 706).

е) Ни под каким видом не должно быть совершаемо над умершим (Номокан. (при больш. Требн.) пр. 164).

ж) Над одним и тем же человеком, когда он, по выздоровлении, снова заболит, елеосвящение может быть повторяемо, так как оно есть врачество; но оно не должно быть повторяемо над болящим, пока он находится в одной и той же болезни (Там же).

Если случится в доме несколько больных тогда все они могут, быть помазуемы одним елеем (за одним богослужением), также точно во время

повальных болезней один елей может быть употреблен для многих больных(Там же).

При совершении елеосвящения священнику вменяется непременно знать на память молитву *Отче Святыи*, во время которой совершается помазание болящаго; начинать же помазывать он должен при чтении слов молитвы: *исцели и раба твоего (имярек) от обдержания его душевныя и телесныя немощи...* и окончив помазание вместе с окончанием молитвы (*Требн. Петр. Могил. о тайн. елея*).

Если больной так близок к смерти, что нельзя надеяться, чтобы он мог прожить время потребное для совершения полного чина елеосвящения, в таком случае положенный в начале 142-й псалом, а также канон и тропари оставляются и чинопоследование начинается (по «Благословен Бог» и пр.) великой ектениею (предшествующею чтению молитвы на освящение елея). Если больной, по прочтении в первый раз *совершительной* молитвы *Отче Святыи...* и после первого помазания, будет еще жив, тогда опущенное в последовании елея восполняется тот же час и, по восполнении, чинопоследование совершается непрерывным уже порядком, от второго Апостола до конца; в случае, если затем больной умрет, елеосвящение недоканчивается, а прекращается. Таинство считается оконченным, если священник, по освящении елея, успеет хотя однажды прочесть над болящим *совершительную* молитву и помазать его елеем на указанных членах тела(*Требн. Петр. Могил. о таин. елея*).

Разрешение недоумений

Следует ли, после совершения елеосвящения над больным, исповедывать его, если он пожелает причаститься Святых Таин? Вопрос этот возможен в виду слов апостола Иакова: «Болит ли кто в вас... и аще грехи сотворил есть, отпустятся ему» ([Иак. 5:14–15](#)), которыми свидетельствуется, что грехи отпускаются уже елеосвящением. В ответ на этот вопрос, следует указать на требник Петра Могилы, где говорится, что, в случае слишком явной смертной опасности, больной должен быть причащен Святых Таин прежде совершения над ним елеосвящения (о тайн. елеосв.) – на «Исп. Правосл. Веры» вопр. 118, где говорится, что больной над которым совершается таинство елеосвящения, *должен исповедывать православную веру*; наконец, в кн. «О долж. пресв. приходск.» (§127) также сказано, что больной, прежде елеосвящения, готовится к таинству *покаянием и исповедью* – и после, или прежде елеосвящения причащается Святых Таин. Отпущение грехов чрез елеосвящение есть собственно восполнение отпущения грехов в таинстве покаяния, – восполнение не по недостаточности самого покаяния для разрешения грехов, а по немощи больных воспользоваться этим спасительным врачеством во всей полноте и

спасительности (*Пр. Догм. Бог. Мак. еп. Вин. т. II* изд. 1857 г. стр. 362) (Руков. для сел. паст. 1871 г. т. I стр. 162–164).

Отходная. Погребение

При конце жизни человека – при отходе из этого мира, читается над ним «отходная» – особый канон, который в малом требнике озаглавляется так: «Канон молебный ко Господу нашему Иисусу Христу и пречистой Богородице, при разлучении души от тела всякаго правовернаго».

Если время не позволяет прочитать весь канон, то обычно ограничиваются чтением одной только молитвы, имеющейся в конце канона и глаголемой непременно от Иерея, в минуты разлучения души с телом.

Прежде чтения этого канона, священник, как указано в требнике, должен и в этот раз спросить у умирающего (если он еще не лишился языка), не припомнит ли умирающий каких-либо грехов забытых или утаенных, или злобы на ближнего и пр., не исповеданных и не разрешенных. Все это священник помогает припомнить умирающему, спрашивая «по единому» о том, что, как можно предполагать, умирающий мог скрыть прежде, или забыть (*Требн.*). Затем начинается чтение канона обычным началом «Благословен Бог наш...» и начинательными молитвами; по возгласе на «Отче наш...» 12 раз «Господи помилуй», «Приидите поклонимся...» и 50-й псалом, после которого читается самый канон. По окончании канона, «Достойно есть», и молитва положенная в конце канона.

Кроме этой «отходной» в больш. требнике есть еще чин на разлучение души, когда человек долго страдает пред смертью.

Когда больной совсем уже отходит, то, если он живет близ церкви, ударяют в колокол, чтобы известно было «христианам, живущим во граде или веси, о тогда проставляющемся больном, яко да молятся Богу о нем» (*Требн. Петр. Могил. в конце чина «на исход души»*).

Погребение. Чтение Псалтири и Евангелия по умершем

По смерти православного христианина, до погребения его, читается над ним псалтирь непрерывно, (кроме того времени, когда совершаются панихиды, или литии). Так как чтение псалтири по умершем назначается преимущественно для молитвы за него, то оно прерывается поминовением усопшего с особенным молитвенным обращением к Богу, с произношением самого имени покойника. Обычаем принято повторять такое молитвенное обращение по окончании нескольких псалмов, отделяемых словом *Слава* (*Воскр. чт. 1853 г. №51 стр. 515*). Эта молитва, начинающаяся словами: *Помяни Господи Боже наш...* печатается не между псалмами, а в

последовании «на исход души», которое находится как в псалтири малой, так и в псалтири с последованием.

Псалтирь читается не только в те дни, когда покойник еще не предан земле, но и после погребения; обыкновенно по некоторым местам чтение продолжается до 40 дней (*См. пособ. к изуч. прав. богослуж. Никольск. стр. 731*).

Над умершим священником положено читать Евангелие, вместо псалтири; Евангелие над ним читается как прежде, когда он кончается, так и после смерти его, сколько позволит время (*Нов. Скриж. ч. 2 гл. XXII §1*).

Подготовительные действия

По смерти мирянина, тело его (*мощи*, по выражению требника) оmyвается (*См. Требн. и Нов. Скриж. гл. 21 §1, 22 гл. §1*), одевается в чистые одежды, сообразные званию и служению умершего (*Пос. к изуч. правосл. богосл. Никольск. 729. Попеч. прав. церк. Дебольск. 380*), и полагается на пригтовленном столе среди комнаты. На челе его возлагается венчик, в сложенные же руки дается крест (обычно) или возлагается на персях его икона Спасителя (*Нов. Скриж. гл. 22 §1, попеч. прав. церкв. Дебол. 331 стр.*). Потом покойник покрывается новым белым покрывалом, иначе – саваном. Сверх того, все тело покрывается священным покровом (церковною парчею) (*См. пособ. к изуч. прав. богосл. Никольск. стр. 706 и попеч. прав. цер. Дебольск. стр. 381*).

Полагается покойник лицом вверх, с глазами закрытыми, как спящий, с сомкнутыми устами, как умолкший, и руки его слагаются на персях крестообразно (*Попеч. прав. церк. Дебольск. 381 стр.*). По обеим сторонам стола, на котором лежит умерший, и в головах его (или только в головах) горят светильники (*Там же 382*).

Когда покойник уже убран, родные приглашают священника, для служения литии по умершем.

Иногда вместо первой литии поется панихида, чин которой изложен в конце псалтири (*См. обряд. поряд. Панихиды*) (*Требн. Петр. Могил. о погреб.*).

Лития заупокойная Время и место

Литию в требнике указано совершать пред выносом покойника из дома в церковь, а также обыкновенно она всегда служитя, пока еще лежит в доме покойник и по возвращении родных в дом после погребения покойника. Кроме того, она служитя и при других богослужениях, именно: на литургии -она как бы входит в состав ее, потому что для литии в этом случае не

полагается особого начала, не делается отпуста и не возглашается «вечная память»; поется же по заамвонной молитве: *Со духи праведных скончавшихся...* и возглашается ектения (*См. служебн.*). На утрени и на вечерни лития совершается, обычно, по окончании сих служб.

Вообще лития совершается всегда при служении заупокойных литургий, а также – в дни, установленные Церковью для нарочитого поминовения, если где нет обычая в такие дни совершать панихиду, как службу, содержащую в себе более молитвословий.

Лития также входит в состав погребения и панихиды: погребение начинается ею, как отдельным богослужением, и заканчивается ею же, но уже в соединении (лития в конце погребения начинается после стихир на целование) Панихида также заканчивается литиею (в панихиде лития начинается по возгласе на *Отче наш* по 9-й песни канона (*См. требн.*)).

Обрядовый порядок

Ставится столец, на котором поставляется коливо (как на панихиде); священник, облачившись в епитрахиль (или же – и фелонь), раздает предстоящим зажженные свечи и, приняв кадило (если есть диакон, – то он, с благословения священника), кадит окрест столца, и предстоящих, и полагает начало: *Благословен Бог наш...* Псаломщик читает *трисвятое* и другая начинательные молитвы. По возгласе на *Отче наш*, поются тропари: *Со духи праведных скончавшихся...* и проч. и произносится затем сугубая ектения – заупокойная: *Помилуй нас Боже...* на которой (как и всегда) священник читает тайно молитву: *Боже духов*, а по возгласе бывает заупокойный отпуст, за которым провозглашается усопшему (или усопшим) «вечная память»; и снова совершается каждение окрест столца и к предстоящим.

Вынос умершего в церковь и отпевание

В день погребения, когда все готово к выносу покойного в церковь, священник кропит гроб святою водою (*См. требн. чин погреб. на Пасху. Литургика Петрова (1872 г.) стр. 132*) внутри и около, и потом полагает покойника во гроб. Пред выносом совершается лития (*См. требн. и попеч. прав. церк. Деболъск. стр. 387*), а по окончании ее священник полагает начало погребению, т.е. возглашает: *Благословен Бог наш...* певцы протяжно поют *поАминь трисвятое* и с этим протяжным пением Трисвятого несут покойника в церковь.

Тело мирянина несут миряне же, а не священно-церковнослужители (*треб. Петр. Могил.*).

Если несколько священников провожают умершего, то они идут по два в ряд: впереди младшие, старшие ближе к гробу, первенствующий же священник идет со крестом за крышкою гроба, которая несется за святостью или за большим крестом, носимым впереди процессии (*Письмо по паст. Богосл. Попов. ч. II стр. 104. Пособ. к изуч. правосл. Богосл. Никольск. 739 стр.*), или за домашнею иконою (*Попеч. прав. церк. Дебольск. стр. 387*). Диакон предшествует с кадилами священникам. За священнослужителями несется гроб и по бокам его несутся подсвечники. По дороге, по временам, обычно процессия останавливается для чтения Евангелия, читаются же *Евангелия* заупокойныя по порядку. При входе в храм, крышка, как правило, оставляется снаружи, гроб же поставляется среди храма ногами вперед, чтобы покойник как бы смотрел на восток; подсвечники поставляются в голове и по бокам гроба.

Когда покойник внесен в храм, пение *трисвятаго*, петого по пути к храму, прекращается; священник (или диакон), отверзает завесу у царских врат и, вышедши к гробу, раздает народу зажженные свечи и потом кадит вокруг гроба с четырех сторон.

Примечание. Если священник не участвовал при выносе покойника из дома в храм, то начало погребению полагается в храме таким образом: отверзши завесу царских врат, священник выходит к покойнику, раздает народу зажженные свечи, и, покадив вокруг гроба, начинает, как обычно, «*Благословен Бог наш*», затем поется трижды «*Святый Боже*», читается псалом «*Живый в помощи вышняго...*» и пр. по порядку. Кадило, обычно, не отдается здесь, но держится во все время отпевания, причем, на «непорочнах», священник кадит весь храм, окрест гроба и предстоящих, «предыдущему ему диакону» со свечью; окрест же гроба каждение совершается еще: во время пения *Со святыми упокой* и *Вечная память*. Вообще курение фимиама, как и возжженные свечи должны быть во все время погребения (*См. Требн. Петр. Могил. о чин. погр. Прав. христиан*).

Псаломщик читает в то время 90-й псалом: *Жи вый в помощи вышняго...*

По окончании псалма, поются *непорочны* – три статьи;

Когда читаем в *требн.* в последованиях погребения мирян и священников, что поют: «*Непорочнии в путь*», «*Аллилуиа*», то должно знать, что эти слова, принадлежащие 1 статье, поет сперва один певец на клиросе и притом особым напевом (каждую статью на особый глас) и что затем всю ту статью должны петь и прочие певцы тем же напевом, с присоединением после всякого стиха слова «*Аллилуиа*». Точно также и пред второю статьею печатаются слова «*Заповеди Твоя*», «*Помилуй раба Твоего*», а пред

третьего «*Имя Твое*» – и «*Аллилуиа*». Все это означает, что во 2-й статье, после каждого стиха, равно как и после слов «*Заповеди Твои*»... должно присоединять: «*Помилуй раба Твоего*», а на 3-й статье, после же каждого стиха и после слов: «*Имя Твое*», должно прилагать «*Аллилуиа*»; таким образом певцы должны петь все стихи тем же напевом, каким предназначал их петь один (Нов. Скр. ч. 4. гл. 20 §9).

– по первой и второй из них возглашаются заупокойные ектении, а по третьей – поются стихиры (непорочны тропари) со стихом «*Благословен еси Господи...*» и в конце их – снова заупокойная ектения.

Далее тропарь (иначе называемый седален покоин). *Покой Спасе наш с праведными*, читается до конца; также и Богородичен *От Девы возсиявый*... певцы же поют только последние слова: *и вся яже в ведении и неведении человеколюбие и сыны света тою показавый, помилуй нас*; а за сим читается 50-й псалом и начинают петь канон на 6-й глас *Яко по суху...* (при каноне обыкновенно поется припев: *Упокой Господи душу раба Твоего* (Пособ. к изуч. Богосл. прав. ц. Никол. 742. Литургика Петрова 133 стр.).

За каждой песней один раз поет припев священник; другой раз – певцы, потом священник *Слава*, – певцы *и ныне*, а пред 3, 6 и 9-ю песнями припевы в том же порядке повторяются по два раза. По 3-й песни, ектения заупокойная, седален и Богородичен. Седален и Богородичен обычно читаются, а когда псаломщик оканчивает чтение их, тогда поются из них последние слова: *Тем же Христе Боже преставльшагося раба Твоего (рабу Твою) упокой яко человеколюбец и Но сама заступи и помилуй мя*. По 6-й песни, возглашается ектения и поется кондак: *Со святыми упокой*. Во время пения кондака диакон кадит, как при начале. Икос читается, но поются обычно из него последние слова: *надгробное рыдание творяще песнь, аллилуйя*, затем снова поется кондак: *Со святыми упокой*, и продолжается канон.

По 9-й песни, возглашается ектения и поются стихиры самогласны: *Кая житейская сладость...* и проч., а за ними читаются *блаженны*.

Потом читаются Апостол, Евангелие и снова возглашается ектения, на которой первенствующий священник читает молитву: *Боже духов*, не тайно, как всегда она читается, а вслух: другие же сослужащие ему священники читают ее тайно. За ектениею поются стихиры целования. (Свечи, бывшие в руках предстоящих, отдаются диакону или псаломщику, и все подходят к гробу, целуя венчик на главе умершего и прощаясь с ним).

По окончании стихир бывает опять заупокойная ектения и заупокойный отпуст, который священник делает, обратясь к предстоящим. Диакон же возглашает: *Во блаженном успении...* и певцы трижды поют: «вечная память». Затем по возгласе *Господу помолимся*, читается священником прощальная, или разрешительная, молитва, влагаемая потом в правую руку умершего.

В некоторых местах разрешительная молитва читается тотчас после Евангелия, за нею бывает «целование умершего», во время которого священник отходит в алтарь, после же «целования» возглашается ектения и бывает отпуст «отпетия».

По прочтении разрешительной молитвы, покойника выносят из храма на кладбище с пением протяжным же *Святой Боже*; это пение продолжается до могилы.

Пред опущением в могилу, если умерший был елеопомазан, возливается на него крестообразно елей, оставшийся от елеосвящения, и закрывается гроб; иные же высыпают еще на гроб пепел из кадила (*Треб. «погреб.»*, *Нов. Скриж. стр. 496. Пособ. к изуч. Богосл. Никол. стр. 746. В Треб. Петр. Могил.*).

При возлипании елея на умершего, указано петь трижды «*аллилуиа*», что соблюдается и теперь в иных местах.

Гроб опускается так, чтобы покойник был обращен лицом на восток. При опущении гроба поется снова лития.

Лития эта в некоторых местах поется не при могиле покойника, а в доме его, когда родные возвратятся с могилы после погребения.

Когда гроб будет опущен в могилу, священник берет лопатою несколько земли и предает земле усопшего, т.е. крестообразно посыпает землю на гроб покойника, говоря: *Господня земля и исполнение ея; вселенная и вси живущий на ней.*

В Требнике Петра Могилы указано певцам петь на слова священника «*Господня земля*» тропарь: «*Земле зинувши, прими от Тебе созданного рукою Божию прежде*». В иных местах он и теперь поется; этот тропарь см. в *Треб. ныне употреб. в конце последов. исход. монахов.*

Погребение младенцев

Этот чин совершается над младенцами до семилетнего возраста; свыше семилетнего возраста дети погребаются чином погребения мирских человек (*Треб. Мог. в начале чина погребения младенцев и Пособ. к изуч. прав. Богосл. Николъск. 750 стр.*). Вынос младенца в церковь и проводы на кладбище совершаются сообразно с выносом и погребением взрослых; литии же до погребения и по погребении поются с ектениями из чина погребения младенцев (обычно).

Обрядовый порядок

По *Благословен Бог наш...* певцы поют (читается) псалом 90-й *Живый в помощи вышняго*, потом диакон (или священник) возглашает: *аллилуйа* во глас 8-й и стихи 1) *Блажен, его же избрал еси...* 2) *Память его в род и род*, а певцы поют трижды *аллилуйа* и читается *трисвятое*. По возгласе священника, читаются – тропарь: *Глубиною мудрости человеколюбно... Слава и ныне и Тебе и стелу, и пристанище имамы.*

При окончании чтения тропаря и Богородична, певцы повторяют последние слова того и другого: *Творца и зиждителя и Бога нашего и Богородице безвестная, верным спасение.*

Далее читается 50-й псалом и канон на 8-й глас: *Воду прошед...*, с припевом: *Господи, упокой младенца* (*Литургик. Петрова стр. 135*).

3-я и 6-я песни поются по дважды. По 3-й песни, заупокойная ектения и тропарь (тропарь читается, поются же последние его слова – *Тем же Христе Боже, преставльшагося младенца упокой яко человеколюбец*) (обычно).

По 3-й и 6-й песнях, возглашается ектения заупокойная-же и читаются икосы; по 6-й – поется тропарь, *Со святыми упокой*; по 9-й, малая (незаупокойная) ектения и читается ексапостиларий: *Ныне упокоихся...* – со стихами; певцы же поют на каждый стих последние слова ексапостилария: *Господи слава Тебе* (обычно).

Потом священник возглашает: *Яко свят еси Боже наш*, певцы – *аминь* и *Святый Боже*, (как на литургии оно поется).

Далее *Апостол* и *Евангелие*.

По *Евангелии*, поются стихиры целования, и предстоящие прощаются с младенцем, целуя и крест в руках священника, или икону.

Когда стихиры пропоются, читается *трисвятое* и проч. и по возгласе, поются тропари: *Со духи праведных скончавшихся...* возглашается ектения заупокойная, положенная в этом чине, и делается отпуст, по котором

возглашается преставльшемуся *вечная память*, а потом, по *Господу помолимся*, читает священник вслух молитву просительную, положенную на ряду.

Предается тело младенца земле, как и тело взрослых.

Также точно, при погребении младенцев, раздаются предстоящим возжженные свечи и совершается каждение, как это бывает и при погребении взрослых.

Погребение священников Подготовительные действия

Тело умершего священника омывают три священника (*Треб. Петр. Могил.*), отирая губкою с водою крестообразно, во образ священного крещения: на челе, очах, устах, персях, коленях и руках (*Нов. Скриж. гл. 22 §1 (стр. 50)*); а потом отирают его чистым елеем (*Треб. Погр. свящ.*).

В некоторых местах есть обычай – тотчас по смерти священника ударять на исход души в праздничный звон протяжно.

По крайней мере лица освященные должны омывать священника.

В *Нов. Скриж.* говорится, что елей из напоенной губки принято обычаем восточной церкви возливать на умершего священника, покрыв сперва тело его полотном (*503 стр. §3*).

Надев затем на него обычные его одежды кроме рясы, облачают во все священнические одежды. Умершему диакону влагается в руку кадило (*Литургик. Петрова стр. 132*).

Когда положится тело на уготованном столе, лицо покрывают воздухом; в правую руку влагается крест, – и читается над умершим Евангелие, в промежутки времени служения панихид, до отпевания.

Священные одежды, в которые облачают умершего священника (а также и других священно-церковнослужителей) должны быть новы, а не из бывших в употреблении (*Требн. Петр. Могил. о чин. погреб. христиан.*), надеваются также и новые сапоги (*Нов. Скр. 22 г. §1*).

Покров, положенный на лицо священника, не снимается с него и при погребении. Евангелие, которое читается над ним, влагается, при выносе к погребению, в руки его и опускается с ним в могилу (*Там же §4,5*).

Проводы тела

При несении тела священника в церковь и к могиле, обыкновенно несут пред гробом хоругви, крест и Евангелие и бывает заукойный звон, так как шествие это есть крестный ход. При каждом храме, мимо которого совершается шествие, бывает звон; гроб же пред храмом останавливается и совершается заукойная лития (См. *Пособ. к изуч. прав. Богосл. Никольск. 749 стр. Попеч. прав. церкв. Дебольск. 395 стр.*).

Кроме литии, при несении тела умершего священника, поются ирмосы канона *Помощник и покровитель* (*Больш. требн. и Нов. Скр. г. XXII §6*). В церкви, при отпевании священников, гробы их поставляются ближе к амвону, чем гробы мирян, и вокруг гроба непременно должны ставиться четыре подсвечника с четырех сторон (*Там же*).

Тело умершего священника должны нести священники же, если их достаточное число (*См. требн. в послед. мертвенном над скончавшимся священником*).

Обрядовый порядок

Погребение священника начинается в доме также, как и мирян, литиею; но на литии в этом случае отпуста не положено: она соединяется с последованием погребения.

По *Благословен Бог наш*, поется *трисвятое* и читаются затем начинательные молитвы.

По возгласе на *Отче наш*, поются тропари литии *Со духи праведных скончавшихся...* И бывает заукойная ектения, после которой священники берут умершего и несут в храм.

В храме поются тотчас *непорочны* на 3 статьи, а за ними тропарь *Покой Спасе*, как и на погребении мирян. Тропари же *непорочны* не поются, но после покойного тропаря тотчас читаются стихиры *степенны*, а потом – *Апостолы и Евангелия*.

Начальствующий священник читает 1-е Евангелие, затем читает и 1-ю молитву: следующия *Евангелия* и молитвы читают другие священники по порядку (*Пособ. к изуч. Богосл. прав. церкв. Никольск. 749 стр.*).

Если погребение совершается после литургии, совершавшейся в присутствии мощей умершего, то, конечно, начало погребению полагается как при погребении мирян.

Псалмы, положенные здесь между *Евангелиями*, читаются отдельно, по стихам, и после каждого стиха произносится (поется) трижды *аллилуиа*.

Все чтения на погребении священника, как то: *непорочны, степенны, и блаженны* читаются, по преимуществу, священником же, а не клириком.

После 4-го *Евангелия*, читаются «*блаженны*» с тропарями их.

После 5-го *Евангелия*, читается 50-й псалом и поется канон 6-го гласа: *Волною морскою*, по 6-й и 9-й песнях, произносится заупокойная ектения.

По 6-й же песни, после кондака *со святыми упокой*, читаются (обычно начальствующим священником) 24 икоса; по прочтении каждого из них певцы поют *аллилуиа*; а по прочтении всех икосов, снова поется *со святыми упокой* и продол жается канон.

По 9-й песни, после ектении, читается *ексапостиларий* *со* стихами, *стихиры* на *хвалитех*, *великое славословие* и *Сподоби Господи день сей*, а потом читаются или поются *стихиры на стиховне*, по три *стихиры* на каждый из 8 гласов (24 *стихиры*).

Далее, по Трисвятом, поются тропари литии, возглашается заупокойная ектения, на которой молитва *Боже духов* читается *вслух* (См. *требн. Послед. Погреб. мирск. челов.*) и по возгласе, поются *стихиры целования* (из последования *погреб. мирск. человек*); за целованием же читается разрешительная молитва, влагаемая потом в правую руку покойника, и несут тело его к могиле, отпуста же здесь не бывает.

Так указано в употребляемых ныне *требниках*; но, обычно, отпуст делается в храме, с возглашением умершему «вечной памяти», а при могиле отпуст также бывает свой – на литии.

Погребение

Во время несения мощей священника к могиле, поется снова канон: *Помощник и покровитель*, а когда принесут к могиле, то читается *трисвятое*, поются тропари литии и произносится заупокойная ектения, после которой бывает совершенный отпуст. Елей также возливается, если умерший был елеопомазан и также предается тело земле, как это делается при погребении мирян.

О совершении разных чинов погребения в неделю святой Пасхи

Хотя в *требнике* и не сказано прямо, что сообразно чину погребения мирян, нужно изменять и делать применения, приличные празднику – и во всех изложенных там чинах, но здравый смысл указывает, что нужно во святую Пасху совершать погребение над умершими по особому чину для каждого умершего, – если он мирянин, то по чину для сего изложенному, если же

священник, то по чину священническому; но во всяком чине нужно делать изменения и применения, соответствующие торжественным дням святой Пасхи, сообразно особому чину для умерших во святую Пасху (*Руков. для сельск. паст. 1868 г. т. III стр. 310*).

Соображаясь с сим, погребение священника в пасхальную неделю должно совершать в следующем порядке:

1) Пред выносом бывает начало пасхальное со стихи. Потом: *Со духи праведных скончавшихся...* Ектения: *Помилуй нас Боже...* и, по возгласе на нее, отпуст пасхальный, после которого возглашается: *Во блаженном успении...* и поется *Вечная память*.

2) Начинается сопровождение с пением *Христос воскрес из мертвых...* и во все путешествие.

3) Отпевание после литургии.

Начало (отпевания) пасхальное со стихи, с крестом, свечою и кадилом.

1-я ектения заупокойная, в начале панихиды положенная: *Миром Господу помолимся*. Молитва -тайно; и возглас: *Яко Ты еси воскресение...*

Диаконы начинают петь антифоны, три стиха, глас 6-й: *На небо очи мои возвожу...*

За сим отпевание идет обычным порядком неизменно до прочтения последнего Евангелия, за которым поется канон Пасхи: *Воскресения день*.

По 3-й песни, ектения заупокойная, *Паки и паки*, и возглас, и поется: *Предварившия утро*.

По 6-й песни, ектения заупокойная, и возглас, и поется: *Со святыми упокой*.

Потом поется: *Елицы во Христа крестистесе..*

Читается Апостол дню и Евангелие воскресное (тоже дневное): *Господу помолимся* и молитва разрешительная.

Потом поется: *Воскресение Христово видевшие, единожды; Воскрес Иисус от гроба, якоже прорече, единожды*.

Поются 7-я и 8-я песнь канона. По 9-й песни, ектения заупокойная: *Паки и паки*, и возглас.

Поется: *Плотию уснув, дважды, и Благословен еси Господи; Ангельский собор удивися.*

Потом: стихиры Пасхи *Да воскреснет Бог*, и целование покойному, во время коего продолжается пение – *Христос воскресе из мертвых.*

По окончании целования, ектенія: *Помилуй нас Боже* (заупокойная), молитва: *Боже духов* (вслух), и возглас. Диакон: *Премудрость.*

Певцы: *Христос воскресе из мертвых, трижды, и отпуст пасхальный, и после: Во блаженном успении вечный покой... и Вечная память.*

Сопровождается гроб до могилы с пением: *Христос воскресе из мертвых.*

У могилы лития, и после «Вечной памяти» певцы поют три стиха: *Земле, зинувши, приими от Тебе созданного... Яко же рекл еси, Господи, Марфе... и Духовнии мои братие и спостницы...*

По возвращении лития и отпуст (Пособ. к изуч. правосл. Богосл. Никольск. 752–754 стр.).

Чин этот составлен митрополитом Филаретом Московским по случаю отпевания тела Кирилла архиер. Подольск., в понедельник светлой седмицы (31 марта 1841 г.). Напечатан в чтениях Московск. обществ. любит. духов, просвещ. 1869 г. кн. 7, стр. 93–96. (См. *Пособ. к изуч. прав, богослужения Никольск. 752–754 стр.*).

Точно также должно применяться и в прочих чинах погребения, изложенных в требнике особо; так, например, относящееся к младенческому погребению нужно совершать по этому чину, а прочее, особенно начало и конец, заимствовать из чина погребения мирян на святую Пасху (*Руков. для сельск. наст. 1868 г. т. III. стр. 312*).

Порядок погребения мирян на Пасху опущен здесь, так как он достаточно ясно изложен в большом и малом требниках.

Церковные и гражданские постановления

Лица погребаемые. По чину священнического погребения отпеваются только священники (*Требн.*) и епископы (*Указ. Синод. 1773 г. Ноября 30*); прочие чины клира и миряне – по чину последования погребения мирских человек; монахи – по чину погребения для монахов; младенцы до 7 лет – по чину младенческого погребения (*Требн. Петр. Могил. чин. погр. млад.*).

Священник, умерший под запрещением, может быть отпеваем по чину священнического погребения, но не иначе, как с разрешения епархиального архиерея.

В Ук. Синод. 1860 г. Марта 28, 1770 г. Июля 20 и 1821 г. 25 Янв. читаем: «Ежели кто из священников находится под следствием за такие дела, за кои подвергаются они своими преступлениями извержению сана своего, до настоящего еще лишения его, между производством следствия, будучи под запрещением священнослужения, а паче обращаясь в пьянстве, умрет, – таковые ясно оказавшиеся уже недостойными своего сана и пр... не будут впредь удостоиваемы... священнического отпевания, а похороняемы простым мирским погребением». Сообразно с сим постановлением и диакон, умерший в запрещении, не облачается в диаконские одежды, без архиерейского разрешения.

Лица неправославного вероисповедания не удостоиваются погребения по обрядам Православной Церкви, – и если умрет иноверец христианского исповедания, и не будет священника или пастора ни того исповедания, к которому умерший принадлежит, ни иного, то препроводить труп с места до кладбища обязан православный священник по правилам в своде церковных законов означенным (Полн. сбор. зак. т. XXVI №19289 пункт. 2,3), т.е. православный священник должен в таком случае сопровождать умершего иноверца до кладбища в ризе и епитрахили и опускать в могилу, с пением «Святыи Боже»....

Так как в Указ. Синод. 24 Авг. 1797 г. и 20 Февр. 1880 г не упоминается ни о «пении заупокойной литии, ни о возгласении «вечной памяти», то, по букве закона, участие священника в погребении иноверца должно заключаться в следующих пределах: священник должен прийти в дом, где лежит тело умершего и, облачась в священные одежды, не петь заупокойной литии, а начать вынос пением: «Святыи Боже»..., и сопровождать гроб до могилы с пением того-же стиха, притом, конечно, в преднесении креста и с кадильницею, как это делается в православной Церкви, и опускать гроб в могилу с одним и тем же пением, без возгласения «вечной памяти» (*Рук. для сельск. паст. 1872 г. №21*).

Отпевать иноверцев по обряду православной церкви дозволяется только тогда, когда они обратятся к православной вере (*Указ. Син. 20 Февр. 1880 г. Треб. Петр. Могил, ук. о крещ. и некрещ. младенц. умерш. и о погреб. их*).

Не совершается также погребение по обряду Православной Церкви над младенцами – хотя имеющими и христианского исповедания родителей, но умершими до принятия крещения (*Григ. Богос. слов. 48 на крещ.*).

Из православных лишаются христианского погребения вольные самоубийцы, как-то: самовольно убившие себя, самовольно утопившиеся, умершие от пьянства и проч.; если только самоубийство их произошло не во время умопомешательства их (Тимоф. Александр. *вопр. и отв.* 14. *Номок. пр.* 178. *Требн. Петр. Могил. о чин. погреб.* *Указн. ст. патр. Адриана п.* 24 1698 г. (См. *разреш. недоум. вопр. о самоубийцах*).

Умершие от употребления крепких напитков не должны быть причислены к вольным самоубийцам, как случайно, а не намеренно причинившие себе смерть, а потому и не должны быть лишаемы церковного погребения (*Опред. Св. Син. 1881 г. 10 Июля (Ц.В. 1881 г. №41)*).

Тело умышленного самоубийцы надлежит палачу в бесчестное место оттащить и там закопать (*Св. зак. т. XIII. уст. врачев. ст. 923*).

Священник не должен также совершать погребения прежде судебно-медицинского осмотра в следующих случаях: а) – умерших вскоре после наружного механического насилия, от ушиба, от раны, от падения со значительной высоты и т.п.; б) – умерших скоропостижно с необыкновенными припадками, подающими повод к подозрению в отраве; в) – умерших по наружном употреблении вредных паров, мазей, ванн, умываний, пудры и т.п.; г) – похоронять найденное мертвое тело со знаками наружных насилий, или без них; д) – вообще тела людей, бывших, по видимому, здоровыми и умерших скоропостижно от неизвестной причины; е) – найденное мертвое тело новорожденного младенца; ж) – также в тех случаях, когда есть подозрение в умышленном умерщвлении и изгнании плода; из) – когда возникнут жалобы о приключившейся смерти от непозволительного лечения шарлатанами и другими лицами, не имеющими права на лечение. Сюда относятся также тела мнимоумерших, замерзших, утонувших и т.п. (*Св. зак. т. XIII уст. врачев. упр. ст. 910*). Все подобные умершие не погребаются без свидетельства градской или земской полиции (*Син. указ. 1829 г. 1 Март. Инструкц. благоч. прим. к ст. 16*).

Принятие Святых Таин пред кончиною не служит в таких случаях препятствием к судебно-медицинскому осмотру и вскрытию тела умершего (*Цирк. министер. внутр. дел. 15 Янв. 1865 г.*).

Вскрытие мертвых тел священников, диаконов и монахов производится с разрешения епархиального архиерея при депутатах с духовной стороны; в крайнем случае оно может быть произведено и с согласия благочинного при депутатах с духовной стороны, – и копия с протокола и осмотра тела сообщается депутатам, которые представляют ее епархиальному архиерею.

Указ. Синод. 1861 г. январ. 16. Новыми судебными уставами в сих случаях положено, вместо депутатов приглашать благочинного или настоятеля монастыря, которые и исполняют обязанность депутатов (*Уст. Уголовн. Судопр. 329 ст.*).

Места для погребения

Умершие должны быть погребены на отведенных для того кладбищах, вне городов и селений (*Св. зак. т. XIII уст. врач. упр. ст. 925*).

Для погребения тел священно- и церковнослужителей, назначаются места, лучшие на кладбищах и, если возможно, то отдельные от тех, на коих погребаются миряне (*Требн. Петр. Могил. о чин. погреб.*).

Места для кладбищ должны быть отводимы в местностях высокого и сухого грунта (*Указ. Синод. 1756 г.*).

Время погребения. Священник не может уклоняться от погребения умершего всякого православного христианина, если не имеет к сему законных причин (*Св. зак. т. XIII уст. врач. управ. ст. 921*); но он не должен хоронить мертвых прежде истечения трех суток, по удостоверении в смерти (*Улож. о наказ. ст. 1081*).

Во время сильных жаров допускается погребение умерших и по прошествии одних суток после смерти, если только наступление смерти не подает никаких поводов к сомнению и на теле покойника обнаружались явные признаки трупного гниения. Наличие этих признаков и действительность смерти в каждом отдельном случае должны быть удостоверены врачом, – при отсутствии же его, совместным засвидетельствованием местного священника и полицейской власти (*Высоч. утв. мн. Госуд. Сове. 27 Янв. 1887 г.*).

Родные умершего обязаны извещать священника тотчас о смерти покойника (*Св. зак. т. XI ст. 1563*).

Запрещается погребать в 1-й день Пасхи и в 1-й день Рождества Христова, а также в дни высокаторжественные до вечерни (*Указ. Синод. 1844 г. Мая 29*), впрочие же дни царские не возбраняется погребение умерших (*Указ. 1862 г. Март. 2*).

Постановления наблюдаемые при отпевании

Священники обязаны провожать тела умерших из домов их до могилы (*Указ. Син. 1747 г. Мая 1 и Требн. последов. погр.*).

В Петербурге запрещено носить тела умерших для погребения мимо Зимнего дворца (*т. XIII уст. врач. ст. 924*).

При провожании умершего из дома в церковь и из церкви до могилы, священники идут впереди гроба, а не позади – вместе с мирянами (*Требн. Петр. Могил. о чин. погреб.*).

Гроб умершего мирянина, кто бы он ни был, должны нести миряне, а не священноцерковнослужители (*Там же*).

Вносить тела умерших в церковь должно только для отпевания, – и ни под каким видом не следует держать их более суток в церкви, и то – по крайней необходимости (*Указ. Син. 1812 г. Июл. 16. Инстр. благ. §16*).

На умерших не должны быть возлагаемы саваны с священными изображениями (*Ук. Св. Син. 30 Июн. 1886 г. М2373*).

Саваны – это холст редкой ткани с изображенным на нем черною краскою распятием с предстоящими, а вокруг изображения молитва «Святый Боже». Этим же указом запрещается и продавать такие саваны.

Погребение детей прежде отпевания не должно быть допускаемо (*Ук. Св. Син. 28 Авг. 1862 г. Распор. по Ворон. епарх. 12 Июн. 1873 г. №4623*).

Погребальное пение по умершим во время заразной болезни должно быть совершаемо на самом месте погребения (*Указ. Син. 1830 г. Ноября 14*).

Практические заметки

– Для отличия мнимой смерти от действительной опубликованы были доселе следующие средства: если нет обыкновенных признаков разложения тела умершего на открытых частях или трупного запаха, то должно обратить внимание – нет ли зеленоватых пятен на брюшной поверхности. При отсутствии же всяких наружных признаков разложения можно:

а) Накапывать на тело сургуч, или прижигать его: мертвое тело при сильном прижоге может только почернеть, а на теле, в котором еще таятся искры жизни, делается воспаление на месте прижога.

б) Глубоко воткнуть в мертвое тело стальную иголку и чрез несколько времени вынуть: если тело мертвое, то иголка сохранит свой блеск, но если в теле таится жизнь, то иголка потемнеет в той части ее, которая находилась в теле. Это объясняется присутствием в теле живой крови, вследствие чего поверхность иголки окисляется.

в) Смотреть против света на ладонь руки умершего: если сквозь пальцы просвечивает румяный цвет, то это признак присутствия жизненного

процесса; у действительного же умершего цвет руки против света мраморный без всякого румяного отлива.

г) Перевязывать ниткою палец. Перевязывая ею палец на живом человеке, мы видим, что чрез очень недолгое время палец начинает краснеть несколько набухать и потом делается багровым и синебагровым; это окрашивание происходит равномерно по всему пальцу, кроме места перевязки, где цвет беловатый. На загрубелых мозолистых руках это явление замечается не так отчетливо; в таком случае, для этой же цели может служить другая часть тела, например, мочка уха. На трупе никогда такого окрашивания не бывает, так что целый ряд опытов над умершими от различных причин дал решительно отрицательные результаты (*Подольск. Епарх. Вед. 1873 г. №4*).

При погребении детей, умерших от дифтерита, скарлатины и крупа, здоровые дети не должны быть допускаемы в дома, где лежат умершие, а также и для целования последних. Не должно также вносить детей умерших от сказанных болезней в церковь для отпевания их (*Распор. по Ворон. Епар. Мая 13, 1880 г. №4312*).

Разрешение недоумений

Должно ли над умершими читать псалтирь во время светлой седмицы?

Основываясь на уставах святой церкви, которая отлагает чтения псалтири в храмах во всю неделю Пасхи, можно полагать, что и по умершим не следует также читать псалтири в эту неделю; но так как псалтирь употребляема была, с первых времен христианства, не только в одних скорбных случаях, но и в радостных; так как далее, и апостольские постановления, указывая на то, как должно проводить христианам, по кончине умерших, третий, девятый, сороковой и годичный дни, между прочим, говорят о третьем дне по кончине умершего, что этот день должно проводить в псалмопениях, чтениях и молитвах ради Того, Кто в третий день воскрес из мертвых; то следует отсюда заключить, что нет надобности отлагать чтение псалтири над умершими и в светлые дни святой Пасхи. Для выражения же большей торжественности праздника, можно делать некоторые прибавления пасхальных песней, по прочтении каждой кафизмы и даже славы (*Извлечен. из кн. Свод. указ. и замет. по вопр. пастырск. практ. 217 стр. (издан. 1875 г.)*).

По какому чинопоследованию должно отпевать умершего диакона? Из книги «Церковная Иерархия», приписываемой св. Дионисию Ареопагиту, видно, что диаконы погребались в древности с особою некоторою честью, преимущественною пред мирянами; в требнике же Петра Могилы указано ясно, что диаконы должны быть погребаемы по чину священнического погребения: «вестно буди, яко сей чин (священ. погребение) и диаконом

мирским при-слушает», (*Указан. к послед. священнич. погреб.*). Эти основания очень важны по историческому их значению; но в виду того, что в употребляемых ныне требниках нет никакого указания на то, чтобы диаконов можно было отпевать по чину священнического погребения, а с другой стороны – и потому, что в настоящее время во всей России обычаем принято отпевать диаконов погребением *мирских человек*, остается или следовать церковной практике, или, если желательно отпеть диакона священническим погребением то просить на то разрешения епархиального архиерея (*Руков. для сельск. паст. 1865 г. т. I стр. 492–496*).

Можно ли погребать прежде судебно-медицин-ского осмотра умерших без напутствия Святыми Тайнами? Священник может и должен знать как нравственное состояние своих прихожан, так и состояние здоровья их, а потому, большею частью, может определять и причины смерти своего прихожанина, хотя бы приблизительно, – и если не усматривается между ними причин, воспрещающих, по закону, погребение умершего, то не только может погребать его без судебно-медицинского осмотра, но и должен, не смотря на то, что умерший не был пред смертью напутствован Святыми Тайнами, так как он не имеет особых причин не погребать. В против ном случае, уклоняясь, он подвергается наказаниям, определенным законом за уклонение от совершения погребения (*Руков. для сельск. паст. 1869 г. т. I стр. 550–553 и Саратов. Епарх. Вед. №29, 1877 г.*).

Можно ли вносить в церковь женщину, умершую вскоре после родов и не нужно ли для этого читать сперва очистительную молитву? Правила и обряд Церкви по предмету сорокадневного очищения имеют приложение только к живым, а не к умершим; вследствие чего нет основания не только для того, чтобы препятствовать в данном случае внесению умершей в церковь, но и еще менее для того, чтобы читать над нею молитву, так как чтение ее было бы при этом *неурочным* и произвольным; произвольное же уклонение от уставов церкви не может быть оправдано никакими рассуждениями, если они не имеют основания ни догматического, ни канонического и не находится для них никакого оправдания ни в древней, ни в современной церковной практике (*Руков. для сельск. паст. 1864 г. т. II стр. 23–26*).

Нужно ли читать разрешительную (читаемую в конце чина погребения) молитву над умершим без напутствия Святыми Тайнами? Вопрос этот имеет место в виду того недоумения, что умерший без напутствования, не калялся в своих грехах пред смертью, а между тем по смерти получает разрешение: т.е. в этом случае молитве, читаемой в концепоследования погребения, приписывается одинаковое значение с молитвою *разрешительною*, читаемую на *исповеди*. Но стоит только вникнуть

в содержание той и другой молитвы, чтобы видеть разное их значение: молитвы, читаемые на исповеди, есть действительно- разрешительная (*прощаю и разрешаю*), читаемая же после погребения есть скорее просительная (*да сотворит прощенно, да разрешит*), в которой испрашивается прощение грехов, разрешение клятв и пр. Если же над умершим совершается погребение, в котором также испрашивается прощение грехов, то и не логично было бы оставлять чтение молитвы, не говоря уже о том, что священник не вправе вообще выбрасывать, по своему усмотрению и произволу, из чинопоследований то, что ему покажется несоответствующим при данных обстоятельствах (*Руков. для сельск. паст. 1863 г. т. III стр. 394–403*).

Можно ли отпевать совместно младенцев и взрослых? Заупокойное моление на погребении взрослых значительно отличается своим содержанием от моления на погребении младенцев что особенно ясно выражается в ектениях того и другого погребения: о взрослых священник молится, чтобы Господь простил их грехи, о младенцах же – чтобы Он, по своему обещанию, упокоил их с праведными, о грехах здесь не может быть и речи; – поэтому несправедливо было бы отпевать младенцев вместе со взрослыми (*Тульск. Епарх. Вед. №17. 1874 г.*).

От кого зависит решение вопроса об удостоении или неодостоении самоубийц христианского погребения? По правилам Церкви, лишившие себя жизни в здравом уме и свободно, хотя бы и под влиянием побуждающих обстоятельств, не удостоиваются христианского погребения; напротив – тоже сделавшие в бессознательном и несвободном состоянии погребаются по христианскому обряду. Таким образом, чтобы решить вопрос о погребении самоубийцы, требуется исследование, для которого должны быть люди компетентные, облеченные правом и специально знакомые с наукою, требующеюся при решении этого вопроса – таковы у нас судебный следователь и медик. Священник же, как лицо некомпетентное и не имеющее права производить исследование, не вправе, сам собою, решать этот вопрос. По осмотре тела самоубийцы, судебный следователь, дает удостоверение о смерти самоубийцы, которое и вручается – или священнику для того, чтобы он похоронил тело самоубийцы по христианскому обряду, или же местной светской власти (полиции) для того, чтобы тело самоубийцы «в безчестное место оттащить и там закопать» (*923 ст. уст. медиц. полиц.*). Таким образом удостоверение от судебного следователя, основанное на законе, удаляет со стороны священника всякое недоумение о способе погребения самоубийцы, – и отказ священника от погребения, после судебно-медицинского осмотра тела, был бы поэтому совершенно незаконным (*Курск. Епарх. Вед. 1872 г. №9*).

С чьего ведения должно совершать погребение над умершими скоропостижно, или неестественною смертию? *Освидетельствование* тел умерших скоропостижно, или неестественною смертию, лежит на обязанности полиции (в городах – городской, в уездах – общей, т.е. чрез станowego пристава), которая и дает *ведение* от себя священнику; кроме того, так как, «чины жандармских полицейских управлений железных дорог, по отношению преступлений и проступков, совершающихся в районе их действий, вполне заменяют общую полицию» (*Высоч. утвержд. 19 Мая 1871 г. Прав. о порядк. действ. чин. корп. жанд. п. 11*), то и ведения чинов корпуса жандармов, в вопросе о погребении умерших, также обязательны для священника, как и ведения общей полиции.

Может ли православный священник погребать умерших раскольников? В разрешение недоумения – следует ли погребать по христианскому обряду раскольников, умерших без исповеди и Святого причастия (т.е. неприсоединенными к Православной Церкви) Казанская Духовная консистория, рассмотрев оное внимательно и на каноническом основании, дала такое разъяснение: раскольники, не воссоединенные с Церковью и не изъявившие на то согласия должны быть лишены христианского погребения и похоронение их должно быть передано на обязанность полицейского управления. Впрочем если бы православный священник по какому-либо случаю приглашен был к погребению раскольника, мирно скончавшегося, то он может проводить тело умершего из дома до кладбища облачившись в епитрахиль и ризу, при пении «Святый Боже», как то указано делать относительно иноисповедных христиан (*Руков. для сельск. паст. 1862 г. №21,23,24*).

Умершие от пьянства должны ли быть лишены христианского погребения? По правилам церковным (*Тим. Алексан. отв. на 14 вопр.*), и по законам гражданским (923 ст. уст. Мед. и 1472 ст. Улож. о наказ.) лишаются погребения умышленные самоубийцы; к разряду таких самоубийц только тогда можно было бы причислить опившегося, когда было бы дознано, что он пил с целью лишить себя жизни. Но и в этом даже случае нельзя сравнивать вину самоубийцы – опойцы с виною нанесшего себе **смерть** намеренно и в полном уме иным каким-либо способом, ибо смерти от перепоя предшествует помрачение рассудка, что не всегда бывает при употреблении других средств (ножа, огнестрельного оружия и пр.) к самоубийству; поэтому, если предположить, что мысль о самоубийстве не чужда была опившемуся, то он должен считаться, как поднявший на себя руки «вне себя, вне ума» (*Тим. Александр.*) во временном безпамятстве (*Улож. о наказ. 1472 ст.*), а таковые должны быть сподобляемы христианского погребения, конечно, после полицейского

освидетельствования, как умершие неестественною смертью(*Донск. Епарх. Вед. распор. дух. консист. 1877 г.*).

Нужно ли священнику погребать по христианскому обряду лиц неизвестной веры? Священнику иногда случается получать отношение полицейских или больничных властей о погребении мертвого человека неизвестной веры; таких умерших должно предавать земле только с пением «Святый Боже», как христиан инославных исповеданий (*Распор. Сам. д. консист. и Донск. д. консист. (Донск. Епарх. Вед. 1877 г.)*).

Как поминать на ектениях при погребении умерших, имена коих неизвестны? Также случается, что в отношении о погребении умершего прописано только, что он православный, об имени же его не упомянуто; таких нужно отпевать по христианскому обряду, – и на ектениях, где указано произносить имя, говорить: «сего раба» или «сея рабы Божией» (*Донск. Епарх. Вед. 1877 г. (Распор. Донск. д. консист.)*).

Должно ли совершать погребение над младенцами неправильно крещенными? Если очевидно, что над младенцем не совершенно правильное крещение, т.е. если не была употреблена вода для крещения, – не было троекратного погружения, обливания или окропления, – и формула крещения не была произнесена, или произнесена была неправильно; то никак нельзя думать, что он приобщен к числу верующих, – значит, над таким младенцем, в случае его смерти, нельзя совершить и христианского погребения (*Рук. для сельск. паст. 1863 г. т. №11*).

Нужно ли повторять чин погребения над костями, вырытыми из могилы? Повторение чина погребения усопших в таком случае было бы *инеестественно и незаконно*. Неестественно потому, что чин погребения приспособлен к самому времени погребения усопшего, что можно видеть из самого последования об умершем; незаконно же потому, что для умерших определено законом и время, и место погребения. Посему представляется более приличным и законным в таком случае совершить панихиду, а не чин погребения (*Рук. для сельск. паст. 1868 г. т. I стр. 77–78*).

Поминовение усопших. Панихида Время

Память о скончавшихся должна совершаться литургиею (на литургии), а по нужде и кроме литургии молитвами (*Карфаг. соб. пр. 50*).

Должно творить по усопшим *третины* (поминать в третий день) псалмами и молитвами ради Воскресшего тридневно, – *девятины*, в воспоминание сущих zde усопших, – *Четырешать дней*, по ветхому закону, как иудеи

оплакивали Моисея, – и на всякий год должно творить память и раздавать милостыню, в воспоминание усопших (*Нов. Скриж. гл. 23 §1 стр. 506*).

Примечание. Хотя между апостольскими правилами сего правила нет; но Церковь постоянно следовала указанию сего правила о времени поминовения усопших. Важность сих дней для поминовения усопших объяснена в Синаксаре на субботу мясопустную (*Там же*).

В память усопшего одного или многих совершается поминовение и во всякое другое время, по желанию требующего (*Литургика Смолодов. 327 стр. (изд. 1869 г.)*).

Кроме частного поминовения, бывает еще общее поминовение, на котором воспоминаются все от века преставльшиеся отцы и братие от всякого рода и те, которые, будучи восхищены от мира сего внезапною смертию, не сподобились получить напутственных молитв церкви, обыкновенно совершаемых ею при отпевании тел усопших. Такие вселенские поминовения совершаются:

а) в субботу мясопустную;

б) в субботу пред пятидесятницею;

в) в понедельник или вторник на Фоминой неделе (впрочем это поминовение творится не по правилу церковному, а по обычаю народному) (*О богосл. прав. церк. Красноцвет. ч. II, стр. 40, изд. 1862 г.*).

г) в субботу, следующую за днем св. Димитрия Солунского, т. е. после 26-го октября, так называемую Дмитриевскую;

д) в день Усекновения главы Иоанна Крестителя (29 авг.) собственно творится память о воинах, на брани убиенных (*См. Типик.*);

Также не должно поминать до пятка вечера на первой неделе великого поста, в неделю Пасхи и в страстную неделю. Сорокоуст, который приходится служить во время поста, отлагается до Фоминой недели (*Номок. пр. 169. Типик. послед. недел. сыроп. вечер. и вел. четв. утра*).

Панихида

Обрядовый порядок (по Октоиху)

Из Богослужбных книг, употребляемых в церкви, порядок отправления панихиды имеется: а) в Октоихе, б) в особой книжке «Чин поминовения о православных воинах», в) в следованной псалтири: «последование на исход души» и, наконец, в Типике – устав, как должно петь панихиду (в XIV главе).

В первых двух книгах и Типике служение панихиды имеет гораздо больше сходства, с тем только отличием, что в Типике и Октоихе указано петь 17-ю кафизму «*Блажени непорочнии*» и канон 4-го гласа, а в книжке поминовения воинов кафизмы нет и канон не 4-го, а 8-го гласа положен на ряду: впрочем и в Типике говорится, что кафизма иногда не поется (XIV гл.). Порядок-же отправления панихиды в следованной псалтири значительно разнится от порядка, указанного в других трех книгах; именно; по обычном начале поются тропари литии (*Со духи праведных скончавшиеся и пр.*) и потом бывает заупокойная, обычная (не великая, как в других чинах панихид) ектения; после нея псалом 90-й *Живый в помощи...* и канон на 8-й глас. По окончании канона, тропарь и Богородичен, а после них – *Господи помилуй* 12 раз и молитва, читаемая священником, – с окончанием которой бывает отпуст. Кроме указанных книг порядок служения в храме, при поминовении усопших, в 3-й, 9-й, 20-й и 40-й день по смерти их изложен в особой книге «Парастас, сиречь чин великия панихиды и всенощнаго бдения, певаемых по усопшим». В книге этой также изложен и порядок служения литии.

Если после вечерни служится панихида, *трисвятое* и другие начинательные молитвы оставляются, а читается, по *Благословен Бог*, тотчас 90-й псалом (см. *Октоих*).

Приготавливается столец и на нем коливо, как для литии.

Священник, покадив окрест стольца, начинает: *Благословен Бог наш...* и бывает обычно пение *трисвятого* и чтение начинательных молитв.

Кадило не отлагается во всю панихиду; раздаются предстоящим также и возжженные свечи. То и другое делается сообразно с тем, как делается на погребении, т.е. каждение еще бывает на «непорочных» и во время пения: «*Со святыми упокой*» и «*Вечная память*». Свечи тушатся на окончании канона.

По возгласе на *Отче наш*, *Господи помилуй* 12 раз, *Приидите поклонимся* и 90-й псалом, и бывает великая заупокойная ектения.

После ектении поется *Аллилуйя* на 8-й глас со стихами и тропари с Богородичным, из коих обыкновенно поются последние слова: *Творца и зиждителя и Бога нашего* (слова тропаря); *Богородице безвестная, верным спасение* (слова Богородична); псаломщик же читает весь тропарь и весь Богородичен вслух.

Далее 17-я кафизма поется с припевами и бывает обыкновенная заупокойная ектения, в конце которой, по *Господу помолимся*, пока священник тайно

читает молитву *Боже духов...* певцы тихим голосом поют *Господи помилуй* 40 раз.

17-я кафизма может быть оставляема вместе с следующей за нею ектениею, и в таком случае после тропарей пред 17 кафизмою тотчас поются заупокойные тропари с припевом «*Благословен еси Господи*»...

По возгласе на эту ектению, поются тропари заупокойные с припевом: *Благословен еси Господи*, а в конце их снова заупокойная ектения, и за нею седален, покоин и Богородичен, из коих поются обычно только последние слова: *и вся, яже в ведении и не ведении и человеколюбие, и сыны света тою показавши, помилуй нас*; псаломщик же читает весь седален и Богородичен вслух.

За сим читается 50-й псалом и поется канон. На каноне положен припев: *Покой Господи душу усопшаго раба твоего (души усопших раб Твоих)*.

В парастасе Петра Могилы указано петь припев так: за 1 стихом песни канона поется «*Дивен Бог во святых своих, Бог Израилев*», за вторым: «*Упокой Господи душу раба твоего*». Он поется так: один раз поет припев священник, другой – певцы; потом священник – *Слава Отцу...* певцы – *и ныне и присно...*

Пред 3-й, 6-й и 9-й песнями припев повторяется по дважды, т.е. после *и ныне и присно...* тотчас певцы опять поют: *Покой Господи...*, священник повторяет за ними припев; певцы поют: *Слава...*, священник – *и ныне...* (После же сих песней (3-й, 6-й и 9-й) припевы не поются, но по 3-й и 6-й следует тотчас ектения, а по 9-й читается *трисвятое*).

По 3-й и 6-й песнях канона, бывает обычная заупокойная ектения и, кроме того, по 3-й песни седален и Богородичен, из коих обычно поются последние слова: *Тем же, Христе Боже, преставльшагося (преставльшуюся) упокой, яко человеколюбец* (слова седална); *но Сама заступи и помилуй мя* (слова Богородична); по 6-й – поется (весь) кондак: *Со святыми упокой...* и последние слова икоса; *надгробное рыдание творяще песнь, аллилуйа аллилуйа аллилуйа*.

Пред 9-й песнью священник (или диакон, если есть) возглашает: *Богородицу и Матерь Света в песнях возвеличим*; певцы поют: *Дуси и души праведных...*, и затем поют 9-ю песнь. По 9-й песни читается *трисвятое* и, по возгласе на «*Отче наш*», поются тропари литии, после которой снова заупокойная ектения: *Помилуй нас Боже...* и отпуст заупокойный.

После отпуска возглашается «во блаженном успении» и поется «вечная память», как то делается обычно и в других заупокойных службах хотя не во всех указано так делать (См. погреб. и разн. чины паних.).

Порядок отправления панихиды в пасхальную седмицу

Панихида в пасхальную седмицу, обыкновенно, отправляется таким образом:

После возгласа священника и пения «Христос воскрес»... трижды, поется пасхальный канон.

По 3-й и 6-й песни бывает малая ектения и по 6-й песни поется «Со святыми упокой».

По 9-й – поются пасхальные стихиры («Да воскреснет Бог»).

Потом ектения заупокой: «Помилуй нас Боже»... и т.д., как обычно в панихиде (ср. в Требн. отпев. в пасху) (Пособ. к изуч. Прав. Богосл. Никольск. стр. 733).

Практические заметки

Первую панихиду, которая поется в доме умершего, пока он не погребен, нужно петь по особому последованию «на исход души от тела», с каноном из октоиха 8 гласа; это последование можно видеть и в конце псалтири, которая, обыкновенно, читается по умершим. А последующие затем заупокойные пения состоят или из полной панихиды, или только из одной литии.

– Над младенцами, пред выносом их в церковь, поется только краткая лития.

– Накануне заупокойной обедни, по случаю чьей-либо памяти, да и кроме заказа об обедне, иногда служитя в доме «заупокойная всенощная», т.е. панихида в более точном смысле этого слова.

Слово «панихида» означает всенощное бдение; в этом смысле автор здесь называет панихидами утренния службы в субботы троицкую и мясопустную.

Для священника, который готовится служить литургию, эта служба в доме может заменять и утреню в церкви, но в таком лишь случае, если священник служил или слушал пред тем обыкновенную вечерню; потому что заупокойная всенощная начинается полунощницей, а иногда прямо утреней, а не вечерней, как обыкновенно служатя всенощные бдения. Краткая сугубая ектения, положенная на утрени, бывает на той службе уже заупокой. А затем после шестопсалмия следует вся служба заупокойная по октоиху, в том самом составе, как служатя утрени в субботы троицкую или мясопустную, но с той разницею, что канон октоиха усопших поется

по гласу субботы случившейся недели и поется об одном лице, которое поминают, например, о недавно-умершем в этом самом доме. Ко всенощне заупокойной присоединяется, или может быть присоединяем, – и первый час, но также в тоне заупокойном. На столе тогда полагается кутия. – Ризница требуется темная (*Письм. по Пастыр. Богосл. протоиер. Евг. Попов, ч. II стр. 106*).

– Во время вселенских и родительских поминовений, когда церковь полна народа, следует служить именно панихиду, а не краткую литию (при том – с отверстием бы царских врат). Иначе много ли составит текста молитвенного и внимание предстоящих не будет ли утомлено продолжительным слушанием одних имен поминаемых? Сотни же поминальников при этом может священник и разделить для чтения с диаконом. Разделив, тот и другой выполняют чтение их всего раз, распространив их на все заупокойные ектении, а священник – на тайные свои молитвы пред ектениями: только никак не следует при этом поручать чтение поминальников, хоть бы и в полголоса, псаломщикам; и диакон должен читать их не совместно со священником, а в свое лишь время. Когда панихида служит не более как от одного лица, или дома, а поминальник весь исписан именами заупокой, да и самое поминовение совершается не только после нескольких треб, но и в виду новых: тогда можно ограничиться чтением поминальника только за первой и последней ектениями, или же за средней (пред «святыми упокой»), на прочих же произносить вообще: «зде присно поминаемых», или же тогда можно поминать каждый раз имя того одного, в день памяти которого, или по случаю недавней смерти, совершается заупокойная молитва (*Пис. по Паст. Богосл. прот. Евг. Попов, ч. II 106–107, 95, 96 стр.*).

– Отпуст панихид нужно делать, обратясь к предстоящим и изображая кадилом крест.

Разрешение недоумений

Можно ли служить заупокойныя литургии по умершим младенцам? По верованию Святой Церкви, нет особенной нужды в молитвах за младенцев, коим, во всяком случае, принадлежит царствие небесное; но церковная же практика представляет нам примеры разрешения этого вопроса в утвердительном смысле (так, по распоряжению патриарха Иоакима служились сорокоусты по случаю смерти четырехлетнего царевича). Поэтому непогрешительно будет для священника служить заупокойныя литургии (литии) и по младенцам, если просят о том, – только в этих случаях следует заупокойную ектению произносить из «чина погребения младенческаго», а также из того же чина читать *Апостол* и *Евангелие* на литургии (*Руков. для сел. Паст. (Ворон. Еп. Вед. 1887 г.)*).

Следует ли творить поминовение о младенцах не крещенных, но обмолитвованных и получивших христианское имя? На высказанное по этому вопросу частное мнение в печати, в том смысле, что по крайней мере сих младенцев не следовало бы лишать поминовения на литии, одною из редакций духовного журнала дан такой ответ: «Священник, который совершал бы над умершим некрещенным младенцем заупокойною литию, не имел бы достаточного основания поступать так» (*Рук. для сельск. паст. 1863 г. т. I стр. 335*).

Должно ли при поминовении усопших вспоминать на ектениях и молитвах земное их звание, например, боярина, графа и проч.? Как на ектениях, так и в молитве, и возгласах священнических незаконно перечислять земные титулы усопшего: например, боярина, графа, князя и т.п. ибо такого перечисления не установила Православная Церковь, которая, как исповедующая истинную веру христианскую, не наблюдает различия ни между иудеями и еллинами, ни между рабами и свободными, ни между благородными и худородными, и которая, однако ж до того уважает всякого умершего мирянина-христианина, что называет тело его мощами (*Извест. по Казанск. епарх. 1868 г. №8. Руков. к изуч. церк. ус. Михайловск. стр. 127 сл.*).

Можно ли поминать умерших раскольников по чиноположению православной церкви? В защиту того мнения, что можно и должно молиться за умерших в расколе, выставляются сказания о том, что преподобный Макарий чудесно слышал однажды от черепа язычника, будто молитва сего преподобного приносит пользу и еретикам, что Григорий собеседник спас своими молитвами язычника царя – Траяна, что греческая царица Феодора спасла своими, особенно соборными молитвами, своего супруга Феофила – иконоборца и гонителя православных. Но первые два из этих примеров суть частные случаи, и притом выходящие из ряда обыкновенных, на которых еще нельзя основывать общего правила; что же касается до сказания о Феофиле, то можно думать, что о нем соборнее моление возносилось вследствие свидетельства его супруги Феодоры о его искреннем раскаянии при кончине своей. Во всяком же случае, если Святейший Синод позволил при погребении неправославных мертвецов только петь одно «Святый Боже» (*См. об участ. прав. свящ. при погр. иновер.*), то, очевидно, он возбрал все другие церковные песни и молитвословия. Ограничение так тесно и ясно, что не допускает никакого расширения и толкования (*Рук. для сельск. паст. 1864 г. т. II стр. 22*).

Крестные ходы Церковные правила

При крестных ходах носят церковные иконы и кресты, а иногда, где есть, и священнейшие мощи святых; на путях и перекрестках творится моление для

того, чтобы освятить и людей и все, что потребно им для жизни, т.е. дома, пути, воды, воздух, и самую землю, как попираемую и оскверняемую стопами грешников (*Симеон. Солун. гл. 353. Нов. Скриж. ст. 544–545*).

Крестные ходы положено совершать в дни Богоявления, Преполовления и происхождения честных древ (1-го Августа) для освящения воды (*Тип. см. 6 Янв. и 1 Авг.*).

Кроме того, крестные ходы могут быть совершаемы по требованию других особенных обстоятельств; как например: на поля во время бездождия, вокруг городов и селений во время землетрясения, моровой язвы, поветрия и проч. (*Требн. литии на разные случаи.*).

Впрочем, чрезвычайные и нарочитые моления, соединенные с крестными ходами, устроятся с разрешения епископа, по его усмотрению (*Нов. Скриж. 545 ст.*).

Благочинным предписывается наблюдать чтобы они отнюдь не допускали устроить вновь, кроме обычных, крестные ходы (*Инструкц. благоч. ст. 21*).

Крестные ходы совершаются с благоговением и тишиною, чтением и пением внятным и проч., вообще как всякое богослужение, совершаемое в церкви (*Уст. дух. консист. ст. 35,36*).

В крестных ходах запрещается священнослужителям разговаривать между собою и раскланиваться с знакомыми (*Указ. Син. 1830 г. Апр. 28 д.*).

Во время шествия крестного хода к месту, на котором будет совершаться богослужение, как, например, освящение воды или молебные пения, и обратно к храму, поется канон праздника (*См. чин. освящ. вод. св. Богоявлений*).

Практические заметки

Общие крестные ходы бывают, по обыкновению, со звоном.

– Иконы должны быть выносимы из храма и несены обратно по чинам святых, на них изображенных, так – чтобы низшие чины прежде предпосылались, т.е. иконы преподобных или мучеников пусть следуют впереди икон святителей, а эти прежде икон Божией Матери и Спасителя; хоругви же пусть составляют некоторое укрепление всего крестного хода.

– Подобно этому, при участии в крестном ходе многих священников, из церкви выходят младшие священники вперед, а потом старшие священники по очереди и попарно: ближе к настоятелю хода два иерея несут крест и

Евангелие, – крест – на блюде, которое покрыто воздухом, а Евангелие – у груди без всякой пелены (мирянин же, если такому было поручено нести Евангелие, пусть несет его с пеленой, навязанной на шею и опущенной ниже груди).

– Иконы несутся мирянами, так же подхваченные снизу и у плеч пеленами; носители их, при смене своей, не должны останавливать всего хода.

– Облачаться в ризы священники и диаконы должны в указанном месте, а не между народом.

Во время хода они не должны ни отставать друг от друга, ни опережать, а идти так, чтобы линия крестного хода не перерывалась посторонними лицами, которые бы вошли в нее с боков: и псаломщики, не имеющие стихарей, шли бы отдельно, впереди или позади.

– Всего неприличнее, если духовенство, облаченное в священные одежды, далеко отстает от несомых впереди икон, если идет не попарно в ряд, а как случится; – если иные улыбаются и разговаривают на дороге с мирянами и, наконец, незаметно уклоняются с прямого пути, оказываясь, таким образом, между толпами мирян (*Письм. по Паст. Богосл. протоиер. Евг. Попов, ч. Пстр. 104–105*).

Разрешение недоуменений

В виду того, что без разрешения высшего начальства не может быть дозволяемо крестных ходов вновь, возбужден был вопрос в одной епархии: какие крестные ходы, совершаемые по желанию прихожан, можно, и какие нельзя совершать без разрешения высшего начальства? Епархиальным епископом дан был такой ответ: обычные в среде православного народа крестные ходы, совершаемые по желанию прихожан для освящения полей, или колодцев, во время засухи, бездождия, или другого какого всеобщего бедствия, могут быть совершаемы без особого разрешения начальства, подобно тому как совершаются они в дни Богоявления, Преполовления и 1 Августа, равно как совершаются ходы, или процессии при погребении умерших; потому что в подобных случаях Церковию положено не только неотложено совершать крестные ходы, но и составлены на сии случаи ектении и молитвы. При подобных крестных ходах надлежит наперед уведомлять местную полицейскую власть, для принятия должных мер к предупреждению беспорядков. Не дозволяется же, без разрешения высшего начальства, совершение крестных ходов вновь, нарочито учреждаемых по случаю особенных каких-либо важных событий или происшествий в приходе (*Таврич. Епарх. вед. из кален. при Церк. Общ. Вестн. 1876 г.*). Могут ли быть допускаемы крестные ходы, без участия священника? В некоторых

местностях в обычае ходить, без священника, диакону или причту и даже мирянам, с крестным ходом и иконами: – это незаконно: «всем мирянам, сказано в Иустиниановых законоположениях, воспрещаем совершать литии и крестные ходы без епископов и подчиненных им знатнейших клириков» (*Iustinian novel 123, с. 32*). Нельзя думать, чтобы в числе клириков *знатнейших* могли считаться диаконы и вообще низшие члены клира (*Руков. для сельск. паст. 1868 г. т. II стр.480–493*).

Водоосвящение

Время и место

Великое освящение воды (св. Богоявлений) совершается дважды в году: на кануне Богоявления (5 января) и в день Богоявления (6 января); на кануне Богоявления совершается оно в притворе храма, а в день Богоявления на реке или колодце (*Там же*).

На кануне Богоявления великое освящение совершается по установлению, а в день Богоявления – по обычаю (*Тип. служб. 5 Января*).

Малое освящение положено совершать: а) в день Преполовения (по обычаю) и 1-го августа (по установлению) на источниках, реках или колодцах (*Там же*). Кроме того, малое освящение воды предлагается совершать в храме однажды в месяц (*Требн. Петр. Могил. Послед. мал. освящ.*), и, наконец, оно может быть совершаемо во всякое время по частным требованиям прихожан в домах их, в колодцах и на полях.

Малое освящение

Великое освящение воды не относится к приходским требам, поэтому оно здесь опущено.

Подготовительные действия

Среди церкви (если освящение воды совершается в церкви) поставляется столец, покрытый наволокою (пеленою или скатертью), на столце ставится кандия (сосуд, употребляемый для освящения воды) с водою (*См. требн. указ. пред послед. мал. освящ.*). Если же освящение совершается вне церкви – в домах, на источниках и т.п., то сосуд поставляется, смотря по удобству, на столе ли, или на срубе колодца, и проч.

Когда с освящением воды бывает крестный ход, тогда священник, облачившись в епитрахиль и ризы, кадит честный крест, на престоле лежащий, трижды «точию сопреди»; потом, отдав кадило, берет крест и, держа его на главе, выходит царскими вратами. Впереди его идет диакон (если есть) с кадилом, – им предшествуют два свещеносца (*Там же*), впереди же всего хода идут хоругвеносцы, из которых один несет Евангелие (*См.*

Нов. Скриж. Вен. 544 стр. (загл.) Пособ. к изучен. прав. богосл. Никольск. 793 стр.). В таком порядке идут к воде. Пришедши на место, священник снимает с главы крест, осеняет им народ с четырех сторон и полагает крест на приготовленном для того месте – столе и пр. (Употреб. требн.), если же есть сосуд с водою для освящения, то – поверх сосуда.

Обрядовый порядок

Покадив пред крестом (если удобно, то окрест -с четырех сторон), священник начинает: *Благословен Бог наш...* Псаломщик читает: *Приидите поклонимся...* и 142-й псалом, затем поется: *Бог Господь и явися нам...* на 4-й гл. и тропари Богородице: *К Богородице прилежно ныне притецем...* дважды, *Слава, и ныне: Не умолчим никогда же Богородице...*

Псаломщик читает 50-й псалом и поются другие тропари Богородице: *Еже радуйся ангелом приемшая...* дважды, прочие (поются или читаются) по разу (*В требн. о сих тропарях сказано: глаголи*). Во время пения сих тропарей обычно бывает каждение в доме или церкви (*Пособ. к изуч. Богосл. Никольск. 796 стр.*). Диакон (или священник): *Господу помолимся*. Священник: *Яко свят еси Боже наш...*

За сим поются тропари: *Ныне наста время всех освещающее...* и прочие по ряду, в конце же их – *Святый Боже*, по обычаю, т.е. трижды (*Требники: у потреб. и Петр. Могил.*).

Апостол и Евангелие и великая ектения на освящение воды: во время ектении каждение над водою (*Пособ. к изуч. Богосл. Никольск. 796*). Возглас на ектению: *Яко подобает Тебе всякая слава...* (*Требн. Петр. Могил.*). *Господу помолимся*; и читается молитва на освящение воды. По окончании ее, священник берет честный крест и, обратив его распятием к востоку (от себя, а не к себе – изображением держа крест), поет с клиром: *Спаси Господи люди Твоя...* трижды и, на каждом пении, трижды крестом благословляет крестообразно воду, погружая в ней крест, низводя и возводя и (крест) *право* (- гестам – прямо).

На практике это делается так: священник трижды за каждым пением крестообразно осеняет крестом воду и трижды же проводит нижнюю часть (подножием) креста две перекрестные линии, держа крест за поперечные концы обеими руками.

После пропетия в третий раз: *Спаси Господи люди Твоя...* певцы поют тропари: *Твоих даров достойны нас сотвори...* и другие, положенные на ряду (по однажды), а священник сперва сам целует честный крест, потом подходят к кресту и предстоящие: священник, держа в левой руке крест, окропляет

подходящих к кресту святою водою – знаменует по лицу «васильком» со священной водою крестообразно (*Требн. вел. освящ. Типик. служб. 6 янв.*).

По окроплении святою водою предстоящих, произносится краткая сугубая ектения, состоящая из двух прошений; после первого из них – *Господи помилуй* поется трижды, а после второго – 40 раз: возглас на ектению: *Услыши ны Боже...* За сим читает священник вслух молитву: *Владыко много милостиве, Господи Иисусе Христе...* с преклонением главы; а после молитвы творить отпуст.

В *Требн.* употр. не указан самый отпуст; в *Требнике* же Петра Могилы указан такой: «*Христос истинный Бог наш, молитвами Пречистья своей Матери, силою честнаго и животворящаго креста и св. седми мученик Маккавей и учителя Елезара и матери их Соломони, ихже и память совершаем* (аще есть 1-й день Августа) *и всех святых*». В другое же время Маккавей не поминаются, а только святые храма и дня.

Практические заметки

Иногда, после троекратного погружения креста в воду, кропится только алтарь и церковь; если же водоосвящение совершается в доме, то кропится только здание. Крест же дается целовать людям и бывает окропление их святою водою уже после отпуста (*Пособ. к изуч. Прав. Богосл. Никольск. 766 стр.*).

– Если малое освящение совершается в доме, то водоосвящению, обыкновенно, предшествует молебное пение (*Там же*).

Молебные пения Время и место

Одни из молебнов служатся во всякое время в домах прихожан, по их желанию, или в церкви, -таковы молебны, состоящие из канона, хотя и из сих молебнов некоторые приурочены ко времени, или к случаю; другие же молебны, без канона, преимущественно приурочиваются к известному времени, или случаю, – таковы, например, во время брани против супостатов, от засухи, от безведрия и т.п., которые служатся только в известное время, соответственно их назначению и содержанию.

На особые случаи молебны составлены без канона; сюда принадлежат: 1) на новый год, служится по чиновнику; 2) при начатии учения; 3) об отроках, не удоби учащихся; 4) при отправлении в путь: а) отправляющимся вообще в путешествие и б) хотящим по водам плыти; 5) во время брани против супостатов; 6) от засухи и безведрия; 7) об исцелении от недуга; 8) во время губительного поветрия, смертоносная заразы (*по больш. требн.*) и 9) чин

благословения пчел (*по дополн. треб.*). С канонам служатся молебны Святой Троице, Спасителю, Божией Матери и святым.

Молебны без канона Обрядовый порядок

Все молебны без канона служатся по одному порядку; именно: После обычного начала – *Благословен Бог наш...* поется. *Царю небесный...* и читается вслед затем *Трисвятое* и прочие начинательные молитвы, а также *Господи помилуй* 12 раз. *Приидите поклонимся...* и псалом, особо положенный на каждый из сих молебнов, после псалма великая ектения – тоже особая, положенная на ряду в каждом чине молебна.

Бог – Господь и явися нам..., на глас, указанный в чине, и тропари на *Бог – Господь*; потом Апостол и Евангелие.

После Евангелия сугубая ектения и одна или несколько молитв с коленопреклонением и затем отпуст.

В этом же порядке служатся молебны царские: в день восшествия на престол *Государя Императора*, в день Рождества Христова (с прибавлением, пред Апостолом паремии), а также молебен благодарственный. Несколько иначе делается отпуст в молебне для путешествующих: его содержание применено к случаю и выражает напутственное благословение; отправляющиеся в путь слушают этот отпуст, стоя на коленях. В молебне же благодарственном священник полагает начало возгласом: «*Слава святей*»...

Другие из молебнов на особые случаи соединяются с канонам (как например, об избавлении от духов нечистых, во время труса и проч.); такие молебны служатся в следующем порядке: начало, как и в прочих на особые случаи молебнах; после псалма, великая ектения, если она есть на ряду, и канон, тоже указанный в чине; потом молитва (или молитвы) и за ними уже (если есть на ряду) Апостол и Евангелие, и отпуст.

Молебны с канонам Подготовительные действия

Когда молебен служится в доме, то на столе полагается крест и Евангелие, а также и икона, если была она взята из церкви для этого случая.

Стол должен быть поставляем так, чтобы икона, крест и Евангелие были видимы для всех; на нем, кроме еще чаши с водою и кропила – других вещей, как-то: богослужебных книг, ладана, свечей, скуфьи и пр. – не должно быть полагаемо, эти вещи должны лежать на особом столе.

Покадив пред столом, на котором крест, Евангелие и икона, а также и пред домашними иконами в той комнате, где служится молебен, священник полагает начало:

Обрядовый порядок

Благословен Бог наш... Певцы поют: аминь, Царю небесный...

Потом читает псаломщик *трисвятое*, *Отче наш*, *Господи помилуй* 12 раз, *Приидите поклонимся* и псалом 142-й – *Господи, услыши молитву мою...* По окончании псалма поется *Бог – Господь*, на глас тропаря праздника или святого, которому поется молебен, *слава и ныне – Богородичен*, по гласу тропаря святого и читается псалом 50 – *Помилуй мя Боже*.

За сим поется канон святому (канон весь вычи-тывается или вовсе оставляется; поются же только припевы канона и ирмосы).

Припевы поются таким образом: священник поет в 1-й раз припев

Припевы поются сообразно указаниям в канонах службы святым: Троице – *«Пресвятая Троице, Боже наш, слава Тебе»* (см. воскресные каноны на полунощнице), Спасителю – *«Иисусе сладчайший, спаси нас»* (см. акафист Сладчайшему Господу нашему Иисусу Христу Феоктиста инока Студийския обители IX века); Божией Матери – *«Пресвятая Богородице, спаси нас»* (см. каноны Богородице); Ангелам – *«Святые Архангели и Ангели, молитесь Бога о нас»* (каноны ангелам, служба понедельника); Предтече – *«Святой великий Иоанне, Предтече Господень, моли Бога о нас»* (канон Предтече в молитвослове); Апостолам всем – *«Святissimi Апостоли, молитесь Бога о нас»*; одному или двум – с прибавлением имен, например, *«Святissimi Апостоли Петре и Павле, молитесь Бога о нас»*. Прочим святым – после прилагательного *«Святой»*, чина святого и его имени, поставленных в звательном падеже, прибавляются слова *«моли Бога о нас»*. Например, *«Святителю отче Николае, моли Бога о нас; преподобно отче Антоние, моли Бога о нас; Святой великомучениче Георгие, моли Бога о нас; Святая равноапостольная Марие Магдалино, моли Бога о нас»* и пр. Вообще при припевах нужно принаравливать к святым, употребляя те самые эпитеты святого, какие там показаны.

и *слава*, а псаломщик повторяет тот же припев *и ныне* на каждой песни; если же молебен не одному святому, а нескольким, то священник поет припев одним святым, а псаломщик – другим. Два припева, *слава и ныне* составляют одну песнь.

По третьей песни и шестой, поются вместо седальна и кондака (как на утрени) припевы Спасителю: *Избави от бед раб Твоих Христе*

многомилостиве.., Божией Матери: Спаси от бед раб Твоих, Пре-святал Богородице.., святым – моли Бога о нас (Святителю Отче, Николае), яко мы усердно к тебе прибегаем скорому помощнику и молитвеннику о душах наших; или: моли Бога о нас преподобная мати Марие, (святой великомученице Георгие), яко мы усердно к Тебе прибегаем; ты бо молиши о нас Христа Бога нашего. По третьей же и шестой песни, после сказанных припевов, бывает краткая ектения.

Вместо ектении, которая обыкновенно не произносится, поется трижды «Господи помилуй»; в иных же местах, по третьей песни, поется трижды «Господи помилуй», а по шестой – говорится краткая ектения с возгласом: «Ты бо еси Царь мира»... В молебном же каноне Пресвятой Богородице, поемом во всякой скорби душевной, по которому поются все молебны с канонами, указано по 6 песни священнику поминать тех, за кого поется молебен, а клиру петь 15 раз «Господи помилуй», после чего священник делает возглас: «Яко милостив» (*Молитвослов изд. Киевопеч. Лав. 1839 г.*).

По 6-й песни, после ектении, прокимен и Евангелие, (которое читается с обращением к предстоящим, или даже над главами их, если молебен служит по просьбе частных лиц).

По девятой песни поется *Достойно есть* читается *трисвятое* и, по возгласе на *Отче наш*, поется тропарь святого, которому поется молебен.

В дни двенадцатых праздников или храма вместо «*Достойно есть*» повторяется девятая песнь канона (применительно к праздничному богослужению).

За сим бывает краткая сугубая ектения, на которой поминаются просившие петь молебен и их домашние. После ектении иногда бывает молитва с коленопреклонением и затем отпуст; на отпущении поминается святой, которому петь был молебен.

Отпуст говорится с крестом, и священник, говоря отпуст, обращается в это время к народу, а потом, по окончании отпущения, дает предстоящим целовать крест и кропит их святою водою, если вода была приготовлена к молебну; так же кропить затем и в комнатах.

Когда к молебну присоединяется и акафист, то читать его должно по 6-й песни после ектении, до чтения Евангелия.

Молебны, совершаемые в неделю Пасхи Обрядовый порядок

Во всю светлую седмицу молебны поются в таком порядке:

После обычного начала: *Благословен Бог наш*, поется *Христос воскрес*... трижды, потом стихиры праздника (священник говорит стихи: *Да воскреснет Бог*... псаломщик поет на каждый стих: *Христос воскрес*... по разу).

Если молебен поется празднику, то за стихами следует петь *ипакои*: *Предварившыя утро*... а на молебне Богородице или святому – сперва тропарь Богородице и святому, а потом *Предварившыя утро* и затем канон пасхи (с присоединением и канона святому, если канон поется святому).

По третьей и шестой песни, припевы поются тому, кому служится молебен: празднику – *Избави от бед*... Богородице – *Спаси от бед*... святому – *Моли Бога о нас*... и пр., кроме того, по шестой песни поется еще кондак и икос праздника.

По девятой песни, вместо *Достойно*... – *Светися светися*... вместо Трисвятого трижды поется *Христос воскрес*... Потом *ипакои* – *Предварившыя утро*... *Слава*... тропарь святому (или празднику, если молебен празднику) и *ныне*... кондак праздника: *Аще и во гроб снишел еси*.

Далее, ектения краткая сугубая, как обыкновенно на молебне, и отпуст пасхальный, т.е. вместо *Слава Тебе Христе Боже*... и проч., во возгласе *Премудрость*, трижды поется *Христос воскрес*... а потом священник, обратясь к народу, говорит: *Воскресый из мертвых, смертью смерть поправый и сущим во гробех живот даровавый, Христос истинный*... (помяная и святого, которому поется молебен) *помилует и спасет нас, яко благ и человеколюбец*, и, благословляя предстоящих крестом, трижды говорит: *Христос воскрес!*.. и дает для целования крест.

В другие недели по Пасхе до Вознесения, молебны поются, как обыкновенно, с такою лишь переменою: вместо *Царю небесный*... поется трижды *Христос воскрес*..., а к отпусту прибавляются слова: *Воскресый из мертвых Христос*...

От Вознесения до Троицы, вместо *Царю небесный*... поется *трисвятое*.

Практические заметки

О водосвятных молебнах. Иногда молебен соединяется с водоосвящением, или служится, так называемый *водосвятный* молебен, тогда порядок службы будет таков: после чтения Евангелия на молебне поются тотчас стихиры водоосвящения: *Еже радуйся ангелом*... и отсюда отправляется чин малого освящения воды по порядку до отпуста

Давая место этой заметке потому, что она говорит о служении молебна с водоосвящением в порядке, распространенном на практике, нельзя не сказать при том, что порядок таков неправилен, так как канон молебна в нем не выполнен, – именно -оставляются три последние песни; на отпуске же поминается святой, которому был пет молебен (*Письм. по Пастыр. Богосл. Попов, ч. II стр. 92 и Пособ. к изуч. Правосл. Богосл. Никольск. стр. 80S*).

При водосвятном молебне, дом окропляется тотчас после погружения креста, когда поется: *Источник исцелений...* сами же хозяева и прочие предстоящие подходят ко кресту (причем и окропляются водою) уже после отпуста; при окроплении дома освящается и печь, где готовят пищу (*Там же*).

О соединенных молебнах. Если просят вместе с молебном Божией Матери, или некоторым из угодников, пет молебен и Спасителю, то – или нужно убеждать просителей, чтобы они отправили Спасителю молебен особо и в иное время, или же делать припевы только в честь Спасителя, применяясь к церковному времени; например, так: *Слава Господи, святому воскресению Твоему* (в воскресный день); *Слава, Господи, кресту Твоему честному* (до отдания Воздвижения, или в виду вынесенного креста); *Слава, Господи, пречистому Твоему образу* (пред образом Спасителя). В припеве: *Молите Бога о нас*, нужно обобщать святых из одного чина; например, пет так: *святители Христовы Николае, Афанасие и Кирилле*, а не присоединять к каждому из них *святителю Христов* (*Письм. по Пастыр. Богосл. Попов, ч. II стр. 91 и Пособ. к изуч. Правосл. Богосл. Никольск. стр. 803*).

О чтении Евангелия. Что же до чтения Евангелия, то на молебне Спасителю, кроме всякого праздника и особенного воспоминания, а также и в том случае, если служитя тогда же молебен Божией Матери и несколькими святым, так что скопляется много зачал, которые нужно бы читать, читается одно только Евангелие ([Мф. 20](#) зач.): *Просите и дастся вам...* Равным образом, когда служитя молебен многим святым разных чинов, то Евангелие может быть читано одно, положенное всем святым в случае присоединения к молебну в честь святых «благодарственного» или «в путешествие», преимущество или главное пения отдается последнему, так что молебен святому или многим святым в таком разе делается только прибавочным: после ектении главного молебна (например, благодарственного) и пения тропарей, принадлежащих тому и другому молебну, припевы к прибавочному, в честь святого или святой, выполняются все зараз, без ектений, до чтения Апостола и Евангелия. Евангелие читается одно – по главному молебну (*Письм. по Пастыре. Богосл. Попов, ч. II стр. 92*).

О чтении канона. На молебне одному святому, особенно – если не положено в честь его акафиста, а прихожанин, не зная этого, просит, однако, с усердием об акафисте или вообще желает продлить свою молитву сему святому, то может быть читаем сему святому канон из минеи месячной (*Там же*).

О молебне Ангелу-хранителю. Молебен Ангелу-хранителю вместе с соименным святым, или же отдельно, всегда может выполняться от известного лица с таким заповедом: *Святой Ангеле-хранителю мой, моли Бога о мне*, и с Евангелием: *Блюдите да не презрите...* ([Мф. 18:10](#), Там же).

Разрешение недоумений

Могут ли диаконы сами, без священника, служить молебны? В некоторых службах церковных имеется такое замечание: *аще иерей, глаголет: Благословен Бог наш...*, *аще-ли-же ни, глаголем: Молитвами святых отец наших...*, в других же службах церковных просто сказано: *Благословившу иерею начинаем...* Первое замечание – условное – имеется и в канонах, которые собственно и составляют молебен; таким образом, этими замечаниями, как будто, предоставляется право служить молебны кому-либо и кроме священника, например, диакону. Но, обращая внимание на те молитвословия, при которых находится условное замечание, нельзя не видеть, что они собственно относятся к; *домашним частным молитвам*, каковы утренние или вечерние молитвы, как равно каноны и акафисты, которые читаются и дома – для себя или для своей семьи, и не имеющие значения церковного *Богослужения*, совершение которого принадлежит только священнику;– заменить же священника в его служении может только такой же священник (*См. кн. вопр. на ветх. и нов. завет. блаж. Август. т. IV вопр. 46*) (*Руков. для сел. паст. 1868 г. т. I 480–493 стр.*).

Практические заметки

Пасхальные ходы с иконами. При служении пасхальных молебнов в домах, прежде всего надобно избегать торопливости. Не следует начинать молебна, пока не будут установлены иконы, зажгутся пред ними свечи и утихнет вся суетливость в доме. Не следует уносить иконы в следующий дом раньше выхода священника и диакона, которые, быв облачены в священные одежды, должны сопровождать их, а не отдельно приходить в каждый новый дом в своих облачениях. Чтобы не спешить на соблазн служением самого молебна, нужно преждевременно определить: сколько из пасхального канона петь, – одни ли ирмосы, или со стихами и тропарями, богородичными, с присоединением ли к тому (канона) Пасхи, или без канона Пасхи, и так-то служить. Крест и Евангелие носятся открыто в руках, или, в случае нужды, (например, при грязной, скользкой дороге), завернутые в воздух. Читать акафисты и петь заупокойные литии на Пасхе не положено, по крайней мере

вводить это чтение и пение никак не следует: (в первый день Пасхи, равно как и в Рождество Христово и отпевание умершего надобно отлагать). Но назидательно будет для желающих продлить у себя пасхальное молебствие, если к молебну присоединяется из акафиста: *«гробу и воскресению Господню»*, молитва: *Слава Тебе Господи... яко паки сподобил еси... пришедши поприще поста... видети день воскресения Твоего...* Вообще надобно стараться освободить сельских домохозяев от суетливости по случаю приема ими в дом святых икон, – разумеются опросы о свечах, требование приготовить кадило, и т.п. Надобно дать им возможность спокойнее молиться, так, чтобы они это посещение дома их приняли за одно из посещений Иисуса Христа по воскресении (*Из кн. Письм. по наст. Богосл. Попов, ч. 2 стр. 105 §3*).

Благословение нового дома Подготовительные действия

Предварительно благословения нового дома, совершается иногда малое освящение воды, если же освящение воды не бывает, то на столе поставляется чаша с святою водою и елей (неосвященный) в малом сосуде. На столе же полагается крест и Евангелие. На стенах, сообразно четырем сторонам света, пишутся четыре креста; к ним зажигаются свечи.

Где не удобно писать крест, например, в домах оштукатуренных или обмазанных глиною, он выскабливается. Форма креста, обычно, делается или четырехконечная или осьмиконечная (*Пос. к изуч. пр. Богосл. Никольск. 802 стр.*).

Священник, обычно, облачается в епитрахиль и фелонь, и кадит пред началом службы.

Обрядовый порядок

(*По дополнительному требнику*) По Благословен Бог наш, поется Царю небесный и читается Трисвятое, Отче наш, Приидите поклонимся и псалом 90-й. – Живый в помощи вышняго.., а за тем поется тропарь: Яко же Закхееву дому...

Потом священник читает две молитвы (вторую тайно с главопреклонением) и, по возгласе на вторую молитву, трижды благословляет елей, за каждым разом произнося слова: *Во имя Отца, и Сына, и Святого Духа. Аминь*. По окончании молитвы, священник окропляет святою водою по всему дому (каждую комнату кропит со всех четырех сторон), за каждым окроплением говоря: *Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, окроплением воды сея священная в бегство да претворится все лукавое бесовское действие. Аминь*.

Когда священник окончит окропление всего дома, тогда берет елей и приготовленную кисточкою, омоченною в сосуд с елеем, помазывает приготовленные на стенах кресты: сперва – крест на восточной стене, потом на западной, северной и южной, и, при помазании каждого креста, по разу произносит: *Благословляется дом сей помазанием Святаго елея сего, во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. Аминь*; певцы же поют тропарь: *Благослови Господи дом сей...* четыре раза, т.е. за помазанием каждого креста.

По окончании помазания, пред каждым крестом зажигаются свечи.

Потом читается Евангелие (Лук. зач. 94).

Чтение Евангелия зависит, как сказано в требнике, от желания священника; но оно, обычно, всегда читается.

Псалом 100-й – *Милость и суд воспою...* Во время чтения псалма священник кадит по всему дому.

Каждение также предоставляется на усмотрение священника.

По окончании псалма, бывает ектения с возгласом: *Услыши ны Боже, Спасителю наш...*, и затем – отпуст дневной, после которого возглашается многолетие хозяину дома.

Обычно, многолетия не бывает, а по отпусте, священник дает предстоящим целовать крест и кропит их святою водою.

Освящение икон. О благословении разных предметов

(По дополнительному требнику)

При освящении иконы, если освящение совершается в храме, столец, на котором полагается икона, поставляется не у царских врат, а близ амвона.

Священник облачается в епитрахиль и фелонь и совершает освящение обычно «по предуказанному образу», т.е., покадив пред иконою, начинает: *Благословен Бог наш...*

Псаломщик читает: *Приидите поклонимся* и положенный особо на каждое освящение псалом.

Далее священник читает две молитвы (из коих вторую тайно и с главопреклонением) и, по окончании второй, кропит икону святою водою, произнося трижды: *Освящается образ сей* или *образы сии*, или *икона*, и –

или иконы сии, благодатию пресвятого Духа окроплением священныя воды сея: во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. Аминь.

Затем читается или поется стихира события (например, Крещения, Рождества Богородицы), или святого, изображенного на иконе. Священник же целует святую икону и бывает отпуст.

Если освящаются различные иконы вместе, то читаются, или поются тропари праздничные (обычно), тропари тех святых, которые изображены на иконах или общий всем им тропарь.

О благословении разных предметов **Практические заметки**

При входе в новый дом, в новый магазин для торговли, или при открытии школы, главного или какого-нибудь пункта железной дороги, при благословении нового парохода, фабрики какой – может служить один водосвятный молебен, начинаясь пением: к *Богородице прилежно..*, и оканчиваясь чтением особо положенных молитв в настоящих случаях. Тогда в молитве пред погружением креста, после слов: *и сохрани Господи*, хорошо произнести молитву короче, но ближе к потребности приносящих и слушающих ее; например так: *рабов Твоих, zde хотящих жити, – zde хотящих куплю деяти, – учти и учитися, – к плаванию (или путешествию) устремляющихся, – хотящих полезная работы производити*, и т.п. Такие слова молящегося священника, связуясь иногда прямо с заключительными словами в молитве: *и помилуй их по велицей милости Твоей, всякия нужды избавляй*, непременно вызовут самый усердный поклон в предстоящих. Тогда же следовало бы, благословив елей, помазывать им стены дома, или здания, с начертанием на них креста. А в церкви, где всегда в готовности освященная вода, и без водосвятного молебна освящаются, или могут быть освящаемы, новые иконы, стенная живопись, например, и в куполе – с лесов, и другие вещи, с чтением положенных на сей раз молитв (*Письм. по Паст. Богосл. Попов, ч. II ст. 102,103*).

Молитвенные чины на разные случаи **Обрядовый порядок**

При благословении разных предметов, например, воинских знамений, корабля, пчел и роев пчельных и проч., чины молитвенные совершаются без канона и чтения Евангелия.

По обычном начале, псаломщик читает *трисвятое*, *Отче наш*, *Приидите поклонимся*, и потом псалмы, если они положены; а по прочтении псалмов, читает священник молитву на благословение того или другого предмета;

затем бывает отпуст, после которого священник же окропляет святою водою благословляемые предметы.

Другие молитвенные чины состоят из одной только молитвы, так например, молитвы, читаемые священником в посты своим прихожанам, молитвы на благословение и разрешение артоса, на благословение ваий, плодов и др. Эти молитвы читаются без начал и без отпустов; но по *Господу помолимся*, читается лишь одна положенная **МОЛИТВА**.

Молитвенные чины на благословение разных предметов чаще всего соединяются с малым освящением воды (*Пособ. к изуч. Прав. Богосл. Никольск. стр, 802–803*), если они не совершаются во время богослужений в храме, как например, молитвы на благословение и раздробление артоса, которые читаются на литургии по заамвонной молитве (*по дополн. требн.*) и на благословение ваий, которая читается на утрени в неделю ваий.

«Молитва в причащении гроздия», читаемая в 6-й день августа по заамвонной молитве, предназначена только для благословения винограда, приносимого для этой цели в храм; над яблоками и другими овощами, так же приносимыми в день 6-го Августа в храм, читается следующая за сказанною молитва *о приносящих начатки овощей: Владыко Господи Боже наш... (Малый требн.)*.

Практические заметки

Хождение «со славой» Рождества и Воскресения Христова и со святою водою. В дни праздников – Рождества Христова и в Светлую седмицу (и в храмовые праздники) хождение в дома прихожан желающих того, должно совершаться священниками вместе с церковнослужителями, – оно должно совершаться «честно и благоговейно, – днем, а не ночью» (*Инстр. Благод. ст. 22*).

Без священника, одни низшие члены причта – диаконы и псаломщики, ни вместе, ни порознь, не должны ходить по домам прихожан «со славой», так как такое хождение унижает их, низводя на степень нищих, собирающих подаяния (*Курск. Епарх. Вед. 1886 г.*).

При входе в дом поется тропарь и кондак празднику, затем говорится краткая ектения «*о милости, жизни, здравии, прощении и благопоспешении рабов Божиих*», с поименованием каждого в доме, или только «*зде живущих*»; эту ектению должен произносить сам священник, облаченный в епитрахиль и держащий в руках святой крест, а не диакон, остающийся без церковного облачения, отпуст делается, смотря потому, какой положен в тот и другой праздник, и до отдания праздника произносится все один; а во время

храмовых праздников – в честь святого, бывает – простой, с присоединением имени сего святого, хотя бы день памяти последнего прошел.

– Вступать в домашний разговор с домохозяевами священник может не прежде, как сняв с себя епитрахиль: переход без малейшего промежутка от молитвы к разговору и обычным занятиям, обыкновенно отнимает у молитвы значение и внутреннюю ее силу.

– Кувшин со святою водой и кропилом нужно поставлять в приличном месте, а не на одном столе с съестными припасами, или в прихожей.

– Никогда не следует медлить праздничными крестохождениями по приходу. Лучше нам быть с этим у прихожан в то время, когда они готовятся принять нас, когда (как у простолюдинов и в селах) они еще не занялись будничными работами и таким образом еще можно застать у них в доме праздничное убранство. Есть многие благочестивые семейства, которые с нетерпением ждут, как священник внесет к ним в дом благословение и освящение по случаю праздника. Есть такие больные, которые, по примеру прежнего времени, не могли быть в праздник у богослужения и которым поэтому приятно в ближайшем времени видеть у себя священника и слышать то пение, которое они привыкли слышать тогда в храме Божиим (*Письм. по наст. Богосл. Попов, ч. II стр. 107,108*).

– К устранению неблагообразных явлений, встречающихся при хождении с иконами по приходу во время этих праздников, в иных местах введено в обыкновение ходить только до обеда, чем устраняются случаи нетрезвости прихожан. В других местах, где на Пасху, например, служба совершается в продолжение всей седмицы, введено в обычай ходить со святыми иконами только между утреней и обедней. Во многих деревнях, отдаленных от церкви, и в больших приходах, где утреннего времени шести и семи дней недостаточно для обхождения всех домов, по взаимному соглашению между прихожанами и духовенством, хождение по домам совершается безостановочно и, только по обхождении всей деревни, или значительных частей ее, устраиваются на общий счет всех жителей селения общие трапезы, в которых участвуют как священнослужители, так и прихожане, чем удовлетворяется и гостеприимное чувство прихожан, и естественная потребность подкрепления утомленных от продолжительного хождения сил духовного причта (*Рук. для сел. наст. 1860 г. т. I стр. 156–161*).